

92

۲۲۷۷

A0132

بسم الله الرحمن الرحيم

رسالة في الرد على الرافضة

تأليف

الشيخ أبو حامد محمد المقدسي

المتوفى سنة ٨٨٨ هـ

تحقيق

الأستاذ عبد الوهاب خليل الرحمن

الناشر

الدار السلفية

١٣ - محمد علي بلدينج يتندي بازار بومباي ٤٠٠٠٠٣ (الهند)

سلسلة مطبوعات الدار السلفية رقم ٥٩

حقوق الطبع محفوظة

لدار السلفية بومبائي الهند

الطبعة الأولى

ذوالقعدة ١٤٠٣ هـ

اغسطس ١٩٨٣ م



AL - DARUSSALAFIAH

13, Mohammed Ali Building,
Bhindi Bazar, BOMBAY - 400 003
(INDIA)

بسم الله الرحمن الرحيم

كلية الناشر

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين وبعد !

لا يخفى على مسلم أن أكبر فتنة ظهرت في تاريخ المسلمين هي فتنة الروافض وبقيت هذه الفتنة إلى يومنا هذا ولم تنته ولم تختف مثل الفتن الأخرى بل بقيت في مختلف الألوان والإشكال في كل زمان وكلما وجدت قوة ومساندة رفعت رأسها وأفسدت في الأرض بعد اصلاحها وعكرت على المسلمين صفوفهم .

وقد رأينا هذه الفتنة في زماننا و آثارها السيئة وهي تدعى أحيانا التقريب بين أهل السنة والرافضة وأحيانا ترك التقية وما إلى ذلك . ولما كانت هذه الفتنة أشد الفتن للمسلمين إهتم علماء المسلمين وسلفنا الصالح بوضع تأليفات في بيان عقائد الرافضة الفاسدة و دسائسهم تنبها للامة من الوقوع في كيدهم والاعتذار بظواهرهم .

وكتاب « الرد على الرافضة » أحد ما صنف في الموضوع وضعه الشيخ أبو حامد محمد المقدسي رحمه الله المتوفى ٨٨٨ هـ وتجد التفصيل عنه في مقدمة الكتاب .

وكان الكتاب مخطوطا لم ينشر فقام أخونا الفاضل الشيخ عبدالوهاب خليل الرحمن بتحقيقه والتعليق عليه حيث لزم وذلك لنيل شهادة الماجستير من جامعة أم القرى ، بمكة المكرمة ، فجزاه الله خيرا ووقع به الاسلام والمسلمين . وقد ازداد الكتاب أهمية بعد تحقيقه وتعليقه عليه .

ويسر الدار السلفية يبين أن تقدم هذا الكتاب النافع إلى العلماء والقراء بعد طبعها بطبعة أنيقة جميلة .

وقد طبعت الدار ونشرت كثيرا من تراث سلفنا الصالح رحمهم الله خدمة منها للاسلام والمسلمين .

ونحمد الله تعالى على أنه وقفنا لطبع هذا الكتاب في زمن كان المسلمون إليه أحوج من ذي قبل فإن قن الروافض قد عمت البلاء وظهرت في زماننا هذا بجميع قوائها ووسائلها . أعاذنا الله عن شرها .

ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعل عملنا هذا خالصا لوجهه الكريم ، انه نعم المولى ونعم النصير .

وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين ؟

خادم الكتاب والسنة

مختار أحمد الندوي

مدير

الدار السلفية بومبائي (الهند)

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا ومن يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون »^١ ،
« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تسألون به والأرحام
إن الله كان عليكم رقيبا »^٢ ، « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا
سديدا يصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم من يطع الله ورسوله فقد فاز
فوزا عظيما »^٣ .
وبعد .

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى وبقي أصحابه

(١) آل عمران الآية ١٠٢

(٢) سورة النساء ١

(٣) الأحزاب ٧٠ ، ٧١

(المقدمة)

والتابعون من بعدهم . فدخل الناس في دين الله أفواجا و كثر فتوح الاسلام شرقا وغربا وأضأت بنورها بلاد شتى .

فكان بعض هؤلاء الذين دخلوا في الاسلام من أبناء البلاد المفتوحة يحملون عقائد دياناتهم السابقة . ولا سيما أتباع اليهودية والمسيحية والمجوسية وكان دخولهم لغايات سيئة . وهي اثاره الفتنة وبذر الفساد وذرع الفرقة والبغضاء في صفوف المسلمين وعلى رأس هؤلاء عبد الله بن سبا اليهودي وشرفته .

ثم برغ نجم الزنادقة والرافضة وكثر الكلام في الصحابة والخلافة والامامة ونشأت حول هذا الموضوع فرق الخوارج والشيعة . وانتشرت فتنة التشيع تحت ستار من حب أهل البيت والتشيع لهم . حتى وقعت الفتنة الكبرى وأستشهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه .

وبعد وفاته رضي الله عنه كثر الاختلاف بين المسلمين . وخاصة في موضوع الامامة وزاد الطين بلة فبدأوا الطعن والتشنيع في الصحابة ولا سيما في الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وكذلك في أمهات المؤمنين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان هناك فريق آخر يرى أن هؤلاء الذين يمشون وراء التشيع من الضلال فكان يرد عليهم . لكنهم . فروا من المطر فقاموا تحت الميزاب ، فوقعوا في الفتنة ذاتها . وبدأ الطعن في بعض الصحابة وتكفيرهم . لأنهم رضوا بالتحكيم .

واستمرت الفتنة . . . وألف كل حزب كتباً لاثبات عقيدتهم ،
وكل حزب يرد على الآخر ويعتقد أنه هو على الحق وإن خصمه على الباطل
« كل حزب بما لديهم فرحون » .

وكان موقف أهل السنة والجماعة هو الموقف الوسط بين الإفراط
والتفريط فقام علماءهم لبيان الحق والدعوة إلى الله بعيداً عن الغلو والتعصب
ومن بينهم الأئمة الأربعة والأشعري وابن حزم والشهرستاني والغزالي وابن
تيمية وغيرهم . وصنفوا كتباً عديدة . وكان هدفهم هو الدعوة إلى الله
والعودة إلى عقيدة السلف الصالح .

ومن هؤلاء الذين أدلوا بدلائلهم في هذا المجال أبو حامد محمد
المقديسي فألف رسالة في الرد على الرافضة ، وهي رسالة قيمة ومفيدة جداً
جمع المؤلف فيها من محاسن من سبقه بالتأليف في الموضوع بأسلوب موجز
واضح .

وبينما كنت أبحث في مكتبة المخطوطات في مركز البحث العلمي لفت
نظري على هذا الكتاب وقد كنت أتجول في خزائن سلفنا الصالح وأبحث
في نوادر مخطوطاتهم التي لم يقدر لها أن ترى النور بعد . اطلعت على هذا
الكتاب القيم فأعجبت به إعجاباً بالغاً ورأيت من أهم ميراثه :

[١] هذا الكتاب يمثل بمذهب أهل السنة والجماعة .

[٢] هذه الرسالة مختصرة سهلة حول موضوع الإمامة والمفاضلة

بين الصحابة .

[٣] موضوع الكتاب ليس بمنحصر في موضوع الامامة بل يشتمل جميع الفرق الاسلامية او التي انتسبت الى الاسلام مع الرد عليهم بالاجمال .
[٤] و أيضا يشتمل هذا الكتاب على معظم الفرق من الملل و النحل مع ذكر انقسامهم الى فرق شتى فلباحث في هذا الكتاب مجال واسع ولا ينحصر نظره في أثناء البحث حول موضوع الامامة والمفاضلة فقط .
بل يكون واسع النظر في الفرق و المذاهب حينما ينتهى من اعداد هذا البحث أو من قراءة هذا الكتاب .

واقترن ذلك بالأفكار التي كانت تجول في خاطري منذ أن بدأت أفهم مبادئ الشريعة الاسلامية . وما يوجد من خلاف بين الفرق المختلفة ، فقد كنت أسمع وأرى - وأنا صغير - اناسا يدعون حب أهل البيت و يقيمون لذكرهم حفلات و ندوات . ولا سيما في أوائل شهر محرم في كل سنة . و يصورون ضريح الحسين و يطوفون حوله . و يقومون بمآتم و يرفعون أصواتهم بالصيحات و يلطمون وجوههم بلطمات بل منهم من يجرح جسده بسكاكين و غيرها . و هم في الوقت نفسه يطعنون في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم . و يصفونهم بأقبح الأوصاف بل و يتهمونهم بالكفر والنفاق . والعياذ بالله .

وفي جهة أخرى كنت أرى علماء آخرين يقومون بالرد على كل هذه التهم . ويدافعون عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ، ويذكرون محاسن أهل البيت أيضا . و يصفونهم جميعا بأوصافهم الحقيقية التي هي موضع

نخر وأعجاب من كل المتصنفين في العالم أيا كانت دياناتهم .

كل هذا أراء واسمه منذ طفولتي الى أن من الله على بالالتحاق
بالدراسة الى أن وصلت مرحلة الدراسات العليا و التحقت بقسم العقيدة
بكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة . وكنت أحب و آتمنى
أن أدرس هذا الموضوع دراسة علمية واسعة .

فلما ظفرت بهذا المخطوط القيم الجامع اشتدت رغبتي ورأيت أن
قد آن الأوان لتحقيق أمتني فأتخذت تحقيقها ودراستها موضوع رسالتي .
لنيل درجة الماجستير في فرع العقيدة لكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز
بمكة المكرمة .

خطة البحث

وقد قدمت بين يدي الكتاب بمقدمة وهي تشتمل على فصول :

الفصل الأول حياة المؤلف :

[الف] : [١] اسمه وكنيته [٢] مولده ونشأته [٣] شيوخه [٤] مذهبه

[٥] منزلته العلمية وآراء العلماء فيه - مؤلفاته - عصره - وفاته

[ب] : وصف المخطوط . نسبة المخطوط الى المؤلف . التعريف بالكتاب

منهج المؤلف .

الفصل الثاني :

[الف] : الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة و ظهور الاختلاف

المقدمة

بين المسلمين .

[ب] : مواقف الأئمة الإسلامية في موالاة علي و معاداته . و اقسامها الى طوائف .

الفصل الثالث : البحث في معنى التشيع - و اقسام التشيع و التطورات في عقائد الشيعة .

الفصل الرابع : الإمامة .

الفصل الخامس : عقائد العامة . [عقائد الرافضة]

الفصل السادس : مشابهة آرائهم بالأديان السابقة

الفصل السابع : ذم الروافض و حكم علماء الاسلام فيهم

الفصل الثامن : منهج التحقيق

الخاتمة : - في ذكر أهم النتائج التي وصلت اليها في أثناء التحقيق و اختصار

ما ورد في التحقيق

الفصل الأول

حياة المؤلف

اسم المؤلف وكنيته :

محمد بن خليل بن يوسف بن علي الرملي المقدسي^١ أبو حامد
وهو بكنيته أشهر .

مولده ونشأته :

ولد أبو حامد محمد المقدسي في أواخر رمضان سنة تسع عشرة
أو سبع عشرة وثمانمائة من الهجرة بالرملة ونشأ بها فحفظ القرآن وأربعي
النووي^٢ وقطعه من المحرر لابن عبد الهادي^٣ وجميع ألفية العراقي^٤ والبهجة

(١) الرملي نسبة الى الرملة . و المقدسي نسبة الى بيت المقدس .

(٢) محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الشافعي النوروي صاحب التصانيف
النافعة مولده في المحرم سنة إحدى و ثلاثين و مئة و وفاته في سنة ست
و سبعين و مئة .

(٣) محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد أبو عبد الله ابن قدامة المقدسي
يقال له ابن الهادي ولد في سنة ٧٠٥ هـ و توفي سنة ٧٤٤ هـ وله مؤلفات
منها المحرر ، و فضائل الشام و غير ذلك . الدرر الكامنة ٣/٣٣١ شذرات
الذهب ٦/١٤١

(٤) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل المعروف بالحافظ العراقي .
ولد في سنة ٧٢٥ هـ و توفي سنة ٨٠٦ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

وجمع الجوامع^١ وألفية النحو واللامية في الصرف كلاهما لابن مالك^٢ واللامية المسماة بالمقنع والجر والمقابلة والخرجية في العروض وأرجوزة في المقامات وغير ذلك من الكتب القيمة .

ورحل المصنف رحمه الله من بلده إلى القدس ومنها إلى مصر حيث توطن وأخذ على كثير من مشائخها . وحج في سنة ثلاث وخمسين فأخذ عن مشايخ المدينة النبوية ومكة المكرمة^٣ .

شيوخه

أخذ المصنف عن كثير من مشايخ عصره في القدس ومصر ومكة والمدينة ومن أهم من أخذ عنهم :

١ - الشهاب بن رسلان :

هو أحمد بن حسين بن حسن بن علي بن يوسف بن علي ابن رسلان الرملي الشافعي يعرف بابن رسلان شهاب الدين أبو العباس . عالم شارك في بعض العلوم ولد برملة فلسطين ونشأ بها وتوفي بالقدس برع في الفقه

(١) أنظر كشف الظنون ٥٩٥/١ - ٥٩٨

(٢) محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله الشافعي النحوي امام النحاة وحافظ اللغة توفي سنة اثنتين وسبعين وستمائة . تفح الطيب للقرى

٢٥٧/٧ - ٢٩٦ السلوك للقريزي ٦١٣/١ ، المختصر في أخبار البشر ٨/٤ ، ٩ .

(٣) أنظر ترجمة تاريخ ابن أبياس ٢٠٠/٣ الضوء اللامع ٢٣٧/٧ - ٢٣٨ ، البدر

الطالع ١٦٩/٢ - ١٧٠ ، الاعلام ٣٥٢/٦ ، معجم المؤلفين ٢٩٢/٩

رسالة في الرد على الرافضة

وصنف في القراءات و التفسير و العربية وغيرها . ومن مؤلفاته شرح منهاج
الأصول الى علم الأصول لليضاوى^١ و شرح ملحمة الأعراب في النحو^٢
وشرح صحيح البخارى^٣ .

فلازمه الشيخ أبو حامد بعد وفاة أبيه بالرهلة ثم بيت المقدس وتدرّب
به في الطب و حمل عنه الكثير من تصانيفه و قال فيه : و الله انى
لا أشك ان كل ما حصل من خيرى الدنيا و الآخرة هو بركة لحظ
شهاب الدين .

(١) هو عبد الله بن عمر بن محمد بن على ناصر الدين أبو الخير الشيرازى اليبضاوى
« من قرية اليبضاء » كان عالماً بعلوم كثيرة صنف التصانيف المشهورة منها
جامع الأصول إلى علم الأصول . مختصر الكشاف و غير ذلك توفى سنة
٦٨٥ هـ وترجمته في بغية الدعاة للسيوطى / ٢٨٦ مرآة الجنان ٤ / ٢٢٠ -
روضات الجنات / ٤٥٤

(٢) و هذا الكتاب من تصانيف أبي محمد القاسم بن على بن محمد بن عثمان البصرى
الحريرى المتوفى سنة ٥١٦ هـ كما ذكره تاش كبرى زاده فى مفتاح السعادة
٢٢٥/١

(٣) شذرات الذهب ٧ / ٢٤٨ ، الضوء اللامع ١ / ٢٨٢ - ٢٨٨ ، البذر الطالع
٤٩/١ - ٥٠

(٤) الضوء اللامع ٧ / ٢٣٧

رسالة في الرد على الرافضة

٢ - العز القديسي :

وهو العز عبد السلام بن داود بن عثمان المقدسي الشافعي يعرف بالعز القديسي ولد سنة احدى أو إثنين وسبعائة وتوفي يوم الخميس رمضان سنة خمسين وثمانائة بيت المقدس قرأ عليه أبو حامد شرح تصريف العزى وسمع عليه جملة من العربية وغيرها .

٣ - النويرى :

محمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد أبو القاسم النويرى نسبة الى نويره من قرى صعيد مصر الادنى ، فقيه أصولى و اشتغل على علماء عصره وبرز وفظم ونثر وتوفي سنة ١٨٥٧ هـ .

قرأ عليه المؤلف التوضيح لابن هشام^٢ .

٤ - التاج بن صلح :

عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن محمد بن إسماعيل التاج أبو اليمن المصرى الأصل المدنى الشافعي ولد سنة احدى وتسعين وسبعائة بالمدينة النبوية ونشا بها وكان خيرا صالحا ساذجا سليم الفطرة توفي سنة خمس وستين وثمانائة^٣ .

(١) شذرات الذهب ٢٩٢/٧ - ايضاح المكنون ١٨٧/١

(٢) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصارى - أنظر

تصانيفه في مفتاح السعادة ١٩٨/١ ، ١٩٩ ،

(٣) الضوء اللامع ١٠٩/٧

رسالة في الرد على الرافضة

الكازروني :

محمد بن أحمد بن محمد بن محمود الكازروني الأصل المدني الشافعي .
فقيه محدث ولد سنة ٧٥٧ هـ بالمدينة ، وولى القضاء وتصدى للافتاء والتحديث
وتوفى بالمدينة في سنة ١٨٤٣ هـ .

٦ - القلقشندی :

علي بن أحمد بن إسماعيل القلقشندی المولود في سنة ثمان وثمانين
وسبعمائة . والمتوفى خمسين وثمانمائة .

قرأ عليه وسمع عليه أشياء من تصانيفه .

٧ - ابن حجر :

أحمد بن علي بن محمد أبو الفضل شهاب الدين بن حجر من أئمة
العلم والتأريخ أصله من عسقلان مولده ووفاته في القاهرة . ولع بالأدب
والشعر وأقبل على علم الحديث ورحل الى اليمن والحجاز وغيرها وأصبح
حافظ الاسلام في عصره ، و اشتهرت تصانيفه في حياته . وله مؤلفات
كثيرة منها - فتح الباري . الاصابة - لسان الميزان تهذيب التهذيب وغير
ذلك . وتوفى رحمه الله سنة ٨٥٢ هـ .

(١) الضوء للامع ٩٦/٧ البدر الطالع ١٢١/٢ - هدية العارفين ١٩٤/٢

(٢) الضوء للامع ١٩٦/٧

(٣) البدر الطالع ٨٧/١ تاريخ ابن أبياس ٣٢/٢

رسالة في الرد على الرافضة

مذهب :

كان المصنف رحمه الله شافعي المذهب و كان من كبار علمائهم في
زمته وتلمذ على كبار الشافعية كابن حجر ، و شهاب بن رسلان وغيرهما مما
تقدم ذكرهم أو مذكور في كتب التراجم .
منزلة العلمية وآراء العلماء فيه :

كان الشيخ أبو حامد المقدسي يقضى أيامه في تحصيل العلم الى أن
أصبح واحدا من مشاهير علماء زمانه الذين يشار اليهم بالبنان .
وقد اثنى عليه علماء عصره ومن جاء بعده من العلماء مثل السخاوي
و الشوكاني يقول السخاوي : و بالجملة كان مديبا لتحصيل مقيا على الجمع
والكتابة والتفريع والتأصيل . لا أعلم عليه في دينه الا خيرا والغالب عليه
سلامة الفطرة . و يقول الشوكاني : حفظ كثيرا من المختصرات وأخذ عن
الشهاب بن رسلان - وأخذ عنه الكثير من مصنفاته و ناب في القضاء عن
بعض مشائخه و عدة الشوكاني من أكابر أقرانه^٢ .
مؤلفاته :

كان الشيخ رحمه الله مديبا لتحصيل العلم حتى أصبح عالما كبيرا من
علماء الشافعية وكان يقضى أيامه في قراءة الكتب وتحصيل العلم وفي التحقيق
و التأليف و الافتاء و القضاء و في خلال هذه الايام ألف كتبها :

(١) الضوء اللامع ٢٣٧/٧

(٢) البدر الطالع ١٧٠/٢

رسالة في الرد على الرافضة

البهجة - شرح المنهاج - وشرح جمع الجوامع

عصره :

لقد عاش المؤلف في القرن التاسع من الهجرة وسافر من القدس الى مصر لتلقى العلم من علماء مصر .

وكانت مصر حينئذ جزءا من الدولة العباسية التي كانت تضم مساحات واسعة من العالم قد عمها نور الاسلام . وكان والى مصر يعين من قبل الخليفة العباسي .

وكذلك مصر ذاك الوقت مركزا للعلماء والحفاظ وشهدت مصر في هذا القرن كثيرا من أعلام الاسلام ومنهم ابن حجر العسقلاني الذي استقبلته الدنيا استقبالا حافلا وغير ذلك .
وفاته :

أجمعت المصادر التي ترجمت للمؤلف رحمه الله أن وفاته كانت سنة ٨٨٨ هـ وكان له مشهد عظيم وجلالة تليق به .
وكانت وفاته بمصر وصلى عليه من الغد ودفن بحوش سعيد السعادة .

وصف المخطوطة

لا يوجد لهذا المخطوط نسخة أخرى بل هذا نسخة واحدة بخط المؤلف يوجد في المكتبة الأمير فاروق سوماج بمصر برقم ١٠ - تفسير بخط المؤلف .

(١) ابن أبياس ٢١٧/٣ ، الضوء اللامع ٢٣٧/٧ - البدر الطالع ١٦٩ - ١٧٠

رسالة في الرد على الرافضة

و يوجد لها صورة في جامعة الدول العربية معهد احياء المخطوطات
و تم تصويرها في يوم الأحد ٢٤ / من شوال سنة ١٣٦٧ هـ الموافق ٢٩ من
أغسطس سنة ١٩٤٨ م وقد اطلعت على النسخة التي في سوماج .
و ترجع كتابتها بعد منتصف القرن التاسع تقريبا كما أثبت في آخر
النسخة ، وقد اتفق الفراغ من تعليقه صيحة يوم الخميس المبارك السادس
من ذي القعدة الحرام سنة ٨٨١ هـ .
وتقع هذه النسخة في ٥٦ لوحة و مقاسها ٤ / ٢٢ سم و مسطرتها
٢٤ و أحيانا يزيد و ينقص و يوجد في الهامش بعض التصحيحات القليلة
و التعليقات البسيطة و يوجد في بعض السطور ياض قليل .
نسبة المخطوطة الى المؤلف :

و من أهم الأمور التي تشغل بال الباحث و توجب عليه التثبت
و اليقين . و هو العناية بتصحيح اسم المؤلف من الكنية و النسبة . من ثم
اقامة الأدلة على صحة نسبة المخطوط اليه .

فلا يكتفى الباحث بذكر عنوان الكتاب و اسم المؤلف على ظاهر
النسخة أو آخرها لصحة نسبة هذا المخطوط اليه . ان لا يأمن أن يكون
يد التحريف والتزييف قد وصلت اليه من باب آخر .

فن هنا فتم بالتحري و جمع الأدلة التي تثبت صحة الاسم و نسبة هذا
المخطوط الى صاحبه فكان أول هذه الأدلة على صحة الاسم و نسبته اليه . أن
المؤلف رحمه الله ذكر في كتابه ص ١٣٨ اسمه بنفسه ، و لم أجد في كتب

رسالة في الرد على الرافضة

التراجم ومعاجم المؤلفين من ينطبق عليه هذا الاسم والكنية وتاريخ الانتهاء من التأليف الا على صاحب رد الرد على الرافضة ، أبي حامد المقدسى اذ من وافق دأبا حامد ، فى التسمية والكنية اما متقدم عن ذلك التاريخ فمات قبل ذلك أو متأخر عنه فولد بعده .

وأىضا هو ينقل فى كتابه قولاً من شيخه الحافظ ابن حجر ، ولم أجد من تلامذة الحافظ أحدا بهذا الاسم والكنية الا أبا حامد محمد خليل المقدسى .

وأما أدلة صحة نسبة المخطوط الى المؤلف . فلم أجد دليلاً الا ما نرى من المحققين ورواد المكتبات صححوا نسبة هذا المخطوط الى صاحبه . ومن ذلك ما ذكره الشيخ فواد سعيد امين المخطوطات بدار الكتب المصرية فهرست معهد المخطوطات المصورة ص ١٢٧ .

وما ذكر المقدسى نفسه فى مخطوطه من رد أن الرد على الرافضة من مؤلفاته ، وأن هذه النسخة بخط يده ، كان ذلك خير عون لى فى تحقيق النصوص ، ونسبة القول الى قائله .

ولا يفوتنى فى هذا الموضع أنى قد بذلت كل ما وسعنى من الجهد للعثور على نسخة أخرى من هذا المخطوط كما هو معروف فى مجال تحقيق المخطوطات . ولكن ذهبت مساعى أدراج الرياح . وذلك بأن لم يوجد لهذا الكتاب نسخة أخرى أصلاً . ولكن عثرت على نسخة أصلية التى صورت منها هذه النسخة من مكتبة الأمير فاروق بسوهاج . مكتبة البلدية بسوهاج

رسالة في الرد على الرافضة

الآن ، جمهورية مصر العربية .

التعريف بالكتاب ومنهج المؤلف :

أول ما يبدأ للبيان أن هذا المخطوط أشبه ما يكون بالملل والنحل .
اذ بدأ بذكر أمهات الفرق من الملل و النحل . وأشار الى نواحي الخلاف
بين أتباعها . مما تسبب عنه تطيرهم الى فرق متعددة فالمخطوط سجل للملل
والنحل .

كما أن المخطوط يمكن أن نطلق عليه اسم « موجز ما قاله أعلام
الاسلام عن « الرافضة » اذ كانت مؤلفات الأشعري و الغزالي و البغدادى
وابن حزم و الشهرستاني و ابن تيمية . و مصادر علم الكلام و الصوفية خير
ما تزود به صاحب المخطوط .

كما أن المقدسى رحمه الله كان موقفا في جميع النصوص و التأليف
بينها مع البون الشاسع في التفكير بين صاحب النص السابق و اللاحق .
وكان أبرز سماته في هذا التأليف ، هو أماته العلية اذ ينسب رحمه الله الفضل
الى صاحبه دون لبس أو تمويه . هذا وقد حوى هذا المصدر الاسلامى بين
دقيه المباحث التالية :

١ - فقد ذكر المؤلف في بداية هذا الكتاب :

أولا : كيف ظهر الاختلاف في العالم مع بيان أسبابه وأول من خالف .
ثم يذكر الخلافات التى حدثت في التاريخ الاسلامى بعد وفاة النبي
صلى الله عليه و سلم .

رسالة في الرد على الرافضة

ثانيا : يذكر جميع الفرق من الملل والنحل مع محاولة حصر
الأمس التي كانت سببا في انقسامهم الى نحل شتى وفرق متعددة .

فيذكر أولا بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية ، منهم
المجوس ، و الزرادشتية ، و الزرادشتية ، و أصحاب التناسخ ، و المانوية والمزدكية ،
و الدهرية ، و الديصامية والصيامية ، و منهم الصابئة . و أصحاب الطلسمات
الفلاسفة ، والسمنية والدهرية والبراهمة ، والتعلية والملاحدة وغيرهم .

ثم يذكر اليهود و فرقتهم مثل العنانية ، و اليعقوية ، و العيسوية
والمغاربة ، و اليوزدانية والربانيين ، والسامرة ، والقرائين .

ثم النصاري مع بيان سبب تسميتهم و ذكر انقسامهم الى عدة
فرق ، و ذكر مقالاتهم كالملكائية والملكانية ، والنسطورية ، واليعقوية والاليانية ،
و البلبارسية و المقدانسية ، و البولسية ، و المرقوسية .

ثم يذكر المؤلف الفرق الاسلامية مع الاشارة الى مقالاتهم وأقوالهم
و انقسامهم الى نحل شتى كالصفائية ، و المعطلة و الكرامية ، و الجهمية ،
و القدرية ، و الجبرية ، و المرجية و المعتزلة و الأشعرية ، و التجارية والخوارج
والشيعية .

فيذكر في الفصل الأول من الرد على الرافضة ، جمعا وعرضا أمينا
لأقوال الرافضة مما يتعلق بالإمامة و المفاضلة بين الصحابة ثم الرد عليها
بالادلة العقلية والنقلية المقنعة والأقوال السديدة المفحمة . فلا يغادر القارئ
هذا الباب حتى نعم السكينة كل جوارحه من أحقية ما يقوله أهل السنة

والجماعة .

و ذكر في الفصل الثاني شيئا مما وقف المؤلف عن عجائب قههم
وانتقلوه مذهباً لهم خارجاً عن مذاهب الأئمة الأربعة .

و أما الفصل الثالث فقد خص أولاً لذكر فضائل الشيخين رضى الله
عنهما وعن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين . من أقوال أهل
البيت العترة رحمهم الله و الترضى عنهما ، و الاعتراف بفضلهما مما يقطع
الشك و يحيل المتأرجح الى يقين من أن أهل البيت يقرون بفضل الشيخين
رحمهما الله .

ثانياً : يذكر فضائل الشيخين من أقوال الأئمة أبي حنيفة ، ومالك ؛
والشافعي واحمد رحمهم الله ورضى عنهم و من أقوال المتكلمين كالأشعري ،
والغزالي وابن تيمية و التفتازاني .

و من الأعيان الصوفية كآبي القاسم القشيري ، والشيخ شهاب الدين
السهروردي ، و أبي اسحاق الكلاباذي ، والكاذروني وغيرهم في فضيلة الشيخين
على غيرهما من الضحابة و الاعتراف بأسبقتهما في الخلافة .

ثالثاً : بين فيه فائدة تفصيل الشيخين من أقوال الأئمة كعبد الرحمن
ابن المهدي و الثوري و يوسف بن أسباط و ابن تيمية وغيرهم .

و كانت خاتمة المخطوط في ذكر الأحاديث و الأقوال المأثورة التي
توجب التمسك بالكتاب و السنة و تنهى عن البدعة ، و تحت المسلمين على
جمع الشمل و الاستئلال تحت راية واحدة .

رسالة في الرد على الرافضة

منهجه :

ويظهر فيما سبق أن منهج المؤلف في هذا الكتاب كنهج الشهرستاني وابن تيمية وابن حزم .

فقد بحث كثير من قضايا الإمامة والمفاضلة بين الصحابة . وجمع المصنف رحمه الله مادته العلية من عدة كتب ، وهي بلا شك غزيرة حيث أنه قد اطلع على كثير من الكتب التي ألفت قبله . في هذا الفن . مثل الفصل في الملل والنحل للإمام أبي محمد علي بن حزم الظاهري الأندلسي . المتوفى ٤٥٦ هـ والملل والنحل لأبي الفتح عبد الكريم الشهرستاني المتوفى ٤٤٨ هـ ومؤلفات شيخ الإسلام أحمد بن تيمية الحراني المتوفى ٧٢٨ هـ وكتاب الاعتقاد لليهقي . ومؤلفات الغزالي وغير ذلك من الكتب القيمة .

فاستفاد المصنف من الكتب التي ألفت قبله استفادة تامة ونقل عن كثير منها وأيضاً قد استفاد من مؤلفات الشيعة ونقل أقوالهم وأحاديثهم التي يرون بزعمهم أنها من أصح الأحاديث . ثم رد على أقوالهم . رداً علياً مقنعاً . من الأدلة العقلية والنقلية والأقوال السديدة المفحمة .

الفصل الثاني

[الف] - ١ - الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة وظهور الاختلاف

بين المسلمين .

٢ - مواقف الامة الاسلامية في هوالاة على و معاداته و انقسامها الى

طوائف : أهل السنة - الخوارج - الشيعة .

[ب] - متى ظهر التشيع .

الفصل الثانى

[الف] - ١ الوضع السياسى فى عهد الخلافة

الراشدة و ظهور الاختلاف بين المسلمين

لقد تشرف المجتمع البشرى بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم . وكان الناس ولا سيما العرب - أوزاعا متفرقين ديانة وعقيدة وسياسة . لا تجمعهم كلفة ولا حكومة قائمة عادلة و إنما كانوا كتلات بشرية تتناوش و تتحارب فيما بينها .

فدعاهم صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل و هداهم إلى الصراط المستقيم . و جمعهم على كلفة الله حتى صاروا بنعمته اخوانا .

وفى ضحى يوم الاثنين ١٢ من ربيع الأول سنة ١١ هـ فارقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى و فوجئ الصحابة بمأساة كادت تذهب برشد بعضهم و بقلوبهم ولم يفيقوا من هم هذه الحادثة الكبرى حتى أهمهم أمر الخلافة التى تقوم بها أمور الدين والسياسة .

ولقد كان الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين على قلب رجل واحد ، لا يعرفون الخلاف والتفرق سوى ما كان يظهر من اختلاف فى رأى فى بعض الامور التى تواجههم . الا أنهم بعد تبادل الآراء و الأفكار كانوا يجتمعون على رأى واحد . وهذا لا يسمى اختلافا لأن الاختلاف الذى

(١) تاريخ الطبرى ج ٢/٢٠٧ ، البداية و النهاية ٢٥٤/٥

رسالة في الرد على الرافضة

يكون صاحب هذا الرأي قائما على رؤية ولم يتفق مع مخالفيه و الأمر ليس هناك . بل كل واحد رجع الى الحق بعد ما ظهر له الحق .
وأذكر فيما يلي نماذج من هذا القليل على حسب ما ذكر الشهرستاني
والبغدادى . .

- [١] وقع الاختلاف في تجهيز جيش أسامة رضى الله عنه في آخر حياته صلى الله عليه وسلم ثم مرض مرضه الأخير .
- [٢] اجتماع الصحابة حول رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا . فقال بعضهم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله . وقال : بعضهم قربوا حتى يكتب كتابا .
- [٣] اختلفوا في موته صلى الله عليه وسلم .
- [٤] اختلفوا في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم .
- [٥] ثم اختلفوا في قتال أهل الردة . الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم .
- [٦] ثم اختلفوا في شأن فدك فوقع الخلاف بين السيدة فاطمة وبين الخليفة أبي بكر الصديق رضى الله عنه في توريث التركة .
- [٧] ثم وقع الاختلاف في جمع القرآن بعد أن استمر القتل في قراء المجاهدين فأراد جماعة جمع القرآن في مصحف خوفا من الضياع و خالف جماعة

(١) الفرق ص ١٤ - ١٨ - و الملل و النحل بهامش الفصل ١/١٩ - ٢٧

قاتلين كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم . لكن
شرح الله صدرهم وجمعوا القرآن . وأتم جمعه على ملا من المهاجرين
و الأنصار وبعل أبي بكر وعمر أتم الله سبحانه وتعالى ما ضمنه قوله
« انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

وكان هناك خلافات تقع بين الصحابة مثل اختلافهم في أمر عثمان
ثم في قاتليه وبعد ذلك اختلفوا في شأن علي وأصحاب الجمل وصفين وغير
ذلك من حين إلى حين حتى حدث في آخر عهد الصحابة الاختلاف حول
موضوع العقيدة كخلاف القدرية والجهمية .

وبعد ما عرضنا عرضا سريعا وقوع الخلاف بين الصحابة بعد وفاته
صلى الله عليه وسلم . فالآن آن أن أذكر الخلاف الذي وقع بين المسلمين
وما زال ولا يزال أثر هذا الاختلاف باقيا على الأمة الاسلامية ، ألا وهي
موضوع الامامة العظمى .

وفي الحقيقة هذا هو أول اختلاف وقع بين المسلمين الذي كان
له تأثير كبير في المجتمع الاسلامي وخاصة في نشأة الفرق الدينية .
وموجز الكلام في هذا المقام أن صلى الله عليه وسلم ترك بعد وفاته
فراغا كبيرا في حياة المسلمين وقد شعروا من الوهلة الاولى بضرورة وجود
من يخلفه حفاظا للدين والدولة . ولذلك سارع الانصار الى سقيف بني ساعدة
ليبحثوا عن هذا الأمر . والنبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على فراش موته .

ولما علم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح سارعوا الى الاجتماع خوفا أن يتفرد الأنصار في هذا الأمر الخطير الذي يتعلق بمستقبل الدين .
وقد وقع الخلاف بين الصحابة في هذا الاجتماع حول من يتولى أمر الخلافة والامامة . وظهر في هذا الاجتماع أراء مختلفة ونوجز الكلام في هذا الشأن .

ظهر الخلاف بين المهاجرين والأنصار في . الآحق بالخلافة ، أمر رجل من الأنصار الذين نصروا النبي صلى الله عليه وسلم و عملوا على اتجاح دعوته .

أم يكون رجلا من المهاجرين أهل النبي صلى الله عليه وسلم والسابقين الى الايمان به والذين تحملوا الجهد والبلاء والمشقة من أهل الشرك . في مكة ثم تركوا اولادهم وأموالهم في سبيل الله ورسوله ابتغاء مرضات الله تعالى .

ويظهر أن الأنصار كانوا يميلون الى يعة سعد بن عبادة سيد الخزرج بالخلافة ؛ ومن ناحية أخرى كان معظم المهاجرين يميلون الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنه من السابقين ايمانا وثاني اثنين اذ هما في الغار . وكان يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم للدعوة وكان يسمر معه .

وظهر في الاجتماع رأي ثالث . وهو أن يكون من الأنصار أمير ومن المهاجرين أمير . كما ذكره المؤرخون بأن قائلا من الأنصار قال :

رسالة في الرد على الرافضة

« انا جذيلها المحكم وهديقها المرجب منا أمير ومنكم أمير » .
لكن الخلاف الذي كان بين المهاجرين و الأنصار قد حسم
أبو بكر رضي الله عنه بعد ما بين لهم أن الخلافة لا تكون الا في قريش .
ونقل ابن كثير في تاريخه من حديث الامام أحمد عن حميد بن
عبد الرحمن ابن عوف الزمري ، خطبة أبي بكر في سقيفة بني ساعدة . ومنها
قوله « لو سلك الناس واديا وسلكك الأنصار واديا لسلكك وادي الأنصار ،
ولقد علمت يا سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و أنت قاعد
« قريش ولاة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم . و فاجرهم تبع لفاجرهم .
فقال له سعد صدقت نحن الوزراء وأتم الأمراء » .

ورواه البخاري في كتاب الاحكام عن معاوية . أنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول « أن هذا الامر في قريش لا يعاديهم أحد
الا كبه الله على وجهه . ما أقاموا الدين » وفي رواية لا يزال هذا الامر في
قريش ما بقي منهم إثنان » .

وفي رواية الامام أحمد عن أنس « الأئمة من قريش » .
الحاصل قد ارتفع النزاع الذي قام بين المهاجرين و الأنصار . وتم

(١) البداية و النهاية ٢٤٦/٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) البخاري مع فتح الباري كتاب الاحكام ١٠٤/٨ - ١٠٥

(٤) مسند احمد ١٢٩/٣

رسالة في الرد على الرافضة

الاتفاق على يعة أبي بكر رضى الله عنه . بعد ما قال عمر رضى الله عنه
 . يا معشر الانصار الستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر
أبا بكر أن يؤم الناس فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر فقالت الانصار :
نعوذ بالله أن تقدم! . .

وفي رواية قال : قلت يا معشر المسلمين ان أولى الناس بأمر النبي
صلى الله عليه وسلم ثاني إثنين اذ هما في الغار وأبو بكر السباق المسن ثم
أخذت يده وبادرني رجل من الانصار فضرب على يده وتبايع الناس^٢ .
 . لما بويح أبو بكر في السقيفة كان من الغد فجلس أبو بكر على المنبر
وقام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال :
يا أيها الناس اني قد قلت لكم بالامس مقالة ما كانت وما وجدتها في كتاب
الله وما كانت عهدا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني كنت أرى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد بر أمرنا ، ويقول يكون آخرنا . وان
الله قد أبقى فيكم كتاب الذي هدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتصمتم
به هداكم الله كما كان هداه الله به ، وان الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثاني إثنين اذ هما في الغار فقوموا فبايعوه ،
فبايع الناس أبا بكر يعة عامة بعد يعة السقيفة .

(١) البداية و النهاية ٢٤٧/٥

(٢) المرجع السابق - وان الرجل الذي يادر بالبيعة من الانصار هو بشر

ابن سعد والد النعمان .

رسالة في الرد على الرافضة

وأما ما قيل أن عليا ومن كان معه انحازوا في بيت فاطمة رضي الله عنهم [كما يقول جماعة من المؤرخين] فكان تأخرهم عن البيعة لاشتغالهم في تجهيز رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وهما كانت الأسباب والأوامر لكن هذا الخلاف أيضا حسمه أبو بكر الصديق رضي الله عنه و بايع علي و من كان معه . وفي رواية رواها البيهقي ونقلها ابن كثير في تاريخه من حديث أبي سعيد . سعد أبو بكر علي المنبر فنظر وجوه القوم فلم ير الزبير فقال : فدعا بالزبير فجاء فقال : قلت ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه أردت أن تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا فدعا بعلي فجاء فقال : قلت ابن عم رسول الله وخنته علي ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تثريب يا خليفة رسول الله فبايعه^١ .

وقد ذكر بعض المؤرخون بأن عليا قد بايع بعد ستة أشهر بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها لأنها كانت تجد نفسها على أبي بكر لما أصر العمل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا نورث ما تركناه صدقة ، فعاشت فاطمة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم معتزلة في بيتها ومعها علي . فلما توفيت رضي الله عنها استنكر على وجوه الناس الذي كان في حياة فاطمة فالتمس أبي بكر ومبايعته . بيعة علي هذه هي الثانية بعد البيعة الأولى في المسجد^٢ .

(١) البداية و النهاية ٢٤٩/٤

رسالة في الرد على الرافضة

أيا كان الأمر ففي نهاية الأمر قد سلم بإجماع المسلمين على أبي بكر
فبايحه ولو بعد حين . لم يفارق الصديق بعد البيعة في وقت من الأوقات .
يقول ابن كثير :

« ان عليا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات خلف الصديق وخرج
معه الى ذى القصة لما خرج أبو بكر الصديق شاهرا سيفه يريد قتال
أهل الردة »

الحاصل . قد ظل الامام على رضى الله عنه آمينا في طاعته و نصحه
لأبي بكر و عمر و عثمان حتى وقعت أحداث الفتنة الكبرى و وجد معها
الخلاف الدموى في أمر الامامة . وظهر نتيجة الاختلاف بين المسلمين من
الفرق والاحزاب .

و لما أصبح عمر رضى الله عنه أميرا للمسلمين بعد أبي بكر . و كان
معروفا بحزمه وعزمه فسار بهم سيرة تحسم مادة الخلاف بين المسلمين . و كان
يحتفظ بكبار الصحابة في المدينة يتفجع بهم في الرأى والمشورة ولهذا نجد العهد
العمرى لم يختلف عن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه زهدا و اخلاصا
و اتحادا و تقشعا في حياة المسلمين خاصة وعامة . و لم يحدث في هذا العصر
أى اختلاف يتعلق بالامامة .

« (٢) البخارى ٨٢/٥ ، و أنظر ما كتبه محب الدين الخطيب على هامش المواصم
من القواصم / ٤٨

(١) البداية و النهاية ٢٤٩/٥ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ٢٨/١

بل كانت الامة الاسلامية كالجسد الواحد . وقامت بنشر الاسلام حتى خضعت لها بلاد الفارس والروم وغيرها من أنطار الأرض . ولم يرض ذلك أعداء الاسلام فبدأوا يكيدون له ويدبرون المؤامرات وتظالم بعضهم بالاسلام وهو يحمل في قلبه أفكاره الفاسدة التي ورثها من الديانات الوثنية واليهودية وغيرها .

فلما أستشهد عمر رضى الله عنه وبويع لعثمان بن عفان رضى الله عنه بالخلافة استغلت هذه الفتنة طبيعته اللينة وقلبه الرحيم ، فزادت من نشاطها وبدأت تبث سمومها بين أوساط عامة المسلمين والسذج منهم وبدأت تعمل في ذمتهم عثمان رضى الله عنه بشى التهم . ومن بينها .

انه فتح أبواب دوائر الحكومة على أقربائه من الأمويين كما يصفوا بعض التهم الى عماله ومساعديه أمثال الوليد بن عقبة ومروان ابن الحكم وغيرها .

ولقد كان على رأس هذه الفتنة عبد الله بن سبا وكان من يهود اليمن فأظهر الاسلام وطاف البلاد هو وأعوانه ويدعون الناس الى على رضى الله عنه حتى أدى هذا الى الفتنة الكبرى وأستشهد عثمان رضى الله عنه وكان أمرا مقضيا .

(١) انظر العواصم من القواصم / ٨٥ - ٨٩ ما كتبه ابن العربي وعلق عليه محب الدين الخطيب .

(٢) انظر تاريخ الطبرى ٥ من المجلد الثالث ص ٢١٢ وما يلحقه .

وقد نشأت الفرق الدينية حول موضوع الامامة بعد هذه الاحداث كالشيعة سنعرف تاريخهم قريبا إن شاء الله . الذين يرون الامامة في بيت معين من بيوت بني هاشم ، و حول موضوع الامامة نشأ بعض الفرق الدينية أيضا كفرقة الخوارج الذين يرون الامامة الى المسلمين جميعا لا فرق بين قرشي وغير قرشي . وأيضا لهم رأي خاص في علي ومعاوية^١.

وظهر في تلك الحقيقة الجبرية والقدرية . الفرقة الأولى تقرر القدر السابق و الانسان مجبور في جميع أعماله و أفعاله^٢ و الفرقة الثانية تنكر ذلك و تقول أن الانسان حر و مخير في جميع أعماله و أفعاله .

وبعد انتهاء الحروب بين علي و معاوية و اجتماع الكلمة على يعة معاوية ثار الجدل حول مصير أولئك الذين اشتركوا في القتال و حدثت مذاهب حول مرتكبي الكبائر عامة .

كان الخلاف بين علي و معاوية و أنصارهما خلافا مؤقتا و اجتمعت الأمة بعد ذلك و لقد كان الواجب أن ينتهي الأمر بذلك . و لكننا للأسف نرى أن ذلك الخلاف قد أصبح خلافا دائما بين المسلمين و قامت أحزاب و فرق على أساس من ذلك و نذكر فيما يلي بعض آثار هذا الخلاف .

= و البداية و النهاية ٧/ ١٨١ - ١٨٦

(١) مقالات الاسلاميين ١/ ١٦٥ . البدا و التاريخ ٥/ ١٣٤

(٢) الفرق / ٢٥

[ب] مواقف الأمة الاسلامية في موالاة علي ومعاداته
وانقسامها الى طوائف . أهل السنة - الخوارج - الشيعة

قبل أن أتكلم في ظهور الفرق أريد أن أجعل الكلام في أسباب
ظهور الفرق والتشيع خاصة .

فقد ظهرت الفرق الاسلامية على أثر اختلافها حول موضوع
الامامة ، وتناولت هذه الفرق مباحث العقيدة الاسلامية بالدراسة العقلية
ودخلت على هذا الدراسة مباحث عقلية وعلمية . وقد كان لظهور ذلك
أسباب منها :

١ - [ترجمة فلسفة ما بعد الطبيعة] وقد قام بهذه الترجمة المسلمون وغير
المسلمين وبذلت الدولة العباسية جهدا كبيرا و أموالا كثيرة في هذا
الامر . وبدأت الترجمة بكتب الطب والمنطق ولكن الامر الى هذا
الحد ما كان خطيرا . لكن الذي أثر تأثيرا كبيرا بالفكر الديني و هو
ترجمة ما بعد الطبيعة في فلسفة أرسطو وأفلاطون وعلاقتها بالدين بعد
اقبال المسلمين على دراستها . وكذلك محاولة الكندي والفارابي وابن
سينا للتوفيق بين الدين والفلسفة .

٢ - [دخول الأمم المجاورة في الاسلام] من أتباع الديانة اليهودية والنصرانية
والفرس و دخل هؤلاء في الاسلام بكل ما يحملون من عقائد
السابقة . ومن ذلك عبد الله بن سبا الذي تقدم ذكره . كان له
يد طولى في إثارة الفتنة و في اشاعة عقائده الباطلة خاصة الرجعة

و الحلول . و هناك أسباب أخرى لكن نكتفي بذكر هذا خوفا من
اطالة البحث .

موالاة علي وظهور التشيع :

قد عرفنا سابقا بأن موضوع الامامة له أثر كبير بالغ في ظهور الفرق
خاصه التشيع .

وقد إستغل عبد الله بن سبا وغيره من أصحابه ما كان يتمتع به علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه من حب وتقدير في قلوب المسلمين لاثارة الفتنة
واقناع الناس بأن الأحق بالخلافة هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
واشتدت دهوتهم هذه في الايام الاخيرة من خلافة عثمان رضي الله عنه
وفي خلافة علي رضي الله عنه وبعد قضية التحكيم اتقسم جيشه الى متشيعين
له وخارجين عليه . و ظهر المتشيعون يحملون السيف دفاعا عن رأيهم .
بل وجد من يغلو في التشيع فأضاف الى الامام و الى بنيه من الخصائص
ما لم يرض به الامام ولا بنوه بعده . ومؤلا عرفوا بغلاة الشيعة سنعرف
تاريخهم بعده انشاء الله .

و هناك جماعة - معاوية رضي الله عنه وأهل الشام و من كان معهم
لم يايعوا عليا بل خرجوا طالبين بدم الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله
عنه . حتى دارت الحرب بين الفريقين وانتهى الأمر بحوث المعركة الكبرى
في صفين . لكن ما انتهى الأمر بفوز أى فريق بل ما زال الأمر علي
حاله ، وكان يلعن أحدهما الآخر حتى قتل الخليفة الرابع علي بن أبي طالب

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنه على يد الخوارج وبعد قتله اجتمع جمهور المسلمين على معاوية
رضى الله عنه و قد انتهت الحرب بعد انقسام المسلمين سياسيا الى ثلاث
طوائف . أمل السنة - الخوارج - الشيعة^١ .

و لكل فريق من هذه الفرق تأثير بالغ في اختلاف المسلمين سياسيا
واحزابا لكن التشيع له يد طولى خاصة في انقسام المسلمين سياسيا .
ولهذا نبدأ الآن في بيان تاريخه وأسبابه .

منى ظهر التشيع :

اختلف مؤرخو الفرق في تحديد ظهور التشيع اختلافا كثيرا بالنسبة
لظهور الفرق الأخرى . لأن عقائد الفرق ظهرت وثيقة الاتصال بالأحداث
التاريخية كعقيدة الخوارج ظهرت وقت التحكيم و لا يختلف فيه مؤرخ
وباحث^٢ . أما التشيع فقد كانت عدة حوادث تاريخية لها أثر بالغ في المذهب
الشيعى . ولهذا اختلف الباحثون في تحديد وتعيين ظهور التشيع و من
هذه الحوادث :

[١] وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع الصحابة في سقيفة بني ساعدة
وتخلف على .

[٢] الفتنة في زمن عثمان ومقتله .

[٣] موقعه صفين .

[٤] مصرع الحسين .

(١) تاريخ التشريع الاسلامى / ١٠٤

(٢) يعنى ظهرت عقيدة الخوارج كحزب و فرقة بعد التحكيم

رسالة في الرد على الرافضة

و يدعى الشيعة أن نقطة البداية في التشيع هي منذ زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، ان أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام وهو نفس صاحب الشريعة الاسلامية - يعنى بذرة التشيع وضعت مع بذرة الاسلام جنباً الى جنب وسواء بسواء ولم يزل غارسها يتعاهدا بالسقى والعناية حتى نمت وازهرت في حياته ثم اثمرت بعد وفاته .

ويوافق على هذا شيعي آخر وهو محمد حسين المظفرى اذ يقول :
أن الدعوة للتشيع بدأت من اليوم الذى هتف فيه المنقذ الأعظم محمد صلوات الله صارحاً بكلمة لا اله الا الله فانه نزل عليه ، وأنذر عشيرتك الاقربين ، جمع بنى هاشم وأندرم قائلاً أياكم يوازي ليكون أخى ، ووارثى ووصي وخليفى فيكم بعدى فلما لم يحبه الى ما أراد أحد غير المرتضى قال لهم الرسول : هذا أخى ووارثى ووصي وخليفى فيكم بعدى فأسمعوا له وأطيعوا ، فكانت الدعوة للتشيع لأبى الحسن من صاحب الرسالة ، .

والى هذا ذهب شيعي آخر وهو محمد الحسين العاملى ، ويوافق على

(١) أصل الشيعة وأصولها / ٨٢

(٢) سورة الشعراء الآية ٢١٤

(٣) سياقى الكلام على هذا الحديث .

(٤) تاريخ الشيعة لمحمد حسن المظفرى / ١٠

(٥) الشيعة فى التاريخ / ٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

هذا رأى الدكتور احمد أمين^١ .

الحاصل أن متكلمي الشيعة لهم محاولة في رد أصل التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم لينقض دعوى خصومهم على رد معتقدات الشيعة الى أصول أجنبية .

لكن في الحقيقة هذه محاولة فقط لا تفيد شيئاً في اثبات التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك عصر الصحابين أبي بكر وعمر فلم يكن نمة خلاف ولا جماعات ولا أحزاب بين المسلمين بل كانوا مطيعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً^٢ .

فارجاع تأريخ التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم طعن في الآية المذكورة ، فمن كان له عقل سليم وفكر سديد لم يحاول ارجاع التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

بل الحقيقة أن الفرق الاسلامية قد نشأت بعد أحداث تاريخية وسياسية تبين موقف المسلمين ازامها فظهرت الفرق .

(١) يقول احمد أمين : كانت البذرة الاولى للشيعة الذين رأوا بعد وفاة النبي

صلى الله عليه وسلم أن أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه .

ضحى الاسلام ٢٠٩/٣ ، فجر الاسلام / ٢٦٦

(٢) الاحزاب الآية ٣٦

رسالة في الرد على الرافضة

لا شك في أن عليا رضي الله عنه يستحق كل حب وتقدير لكن مع هذا كان أبو بكر وعمر وعثمان وغيرهم من الصحابة كان لهم الحب والتقدير أيضا . فهذا لا يدل على ما يظن متكلمو الشيعة وعلمائهم .

وكذلك وجود الأحاديث الواردة في حب علي - سواء كانت صحيحة أو ضعيفة - لا تدل على وجود شيعة لعلي ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أشار إلى ظهور بعض الفرق كالخوارج والمارقين كما نسب إليه أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه : ائتك تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين ، لكن هذا الأثر لا يدل على وجود جماعات أو أحزاب ذات عقائد مستقلة .

وكذلك الحوادث التي تمت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا تدل على بداية التشيع لحديث : غدير خم ، بأن كل من شامد أو آمن بها كان شيعيا والا لكان عمر رضي الله عنه من الشيعة لأن المنسوب إليه أنه منا عليا ومعلوم أن أهل التشيع يغدون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما من أعداء التشيع . وبعض كتاب الشيعة يذكرون أن التشيع له بداية ثانية لأنه قد أھمل بعد أن تمت البيعة لأبي بكر رضي الله عنه ٢ .

(١) المستدرک ١٤٠/٤ وکنز العمال بهامش مسند احمد ٣٩/٥ - هذا الحديث فيه كلام أنظر منهاج السنة ٩٩/٤

(٢) البداية والنهاية ٣٥٠/٧

(٣) الشيعة في التاريخ لمحمد حسين العامل ص ٢٦

والخلاصة أن الباحثين قداما ومحدثين اختلفوا في تحديد الوقت الذي ظهر فيه التشيع .

فذهب البرقي والنوبختي ومحمد الحسين آل كاشف و احمد أمين أنه ظهر في زمن النبي صلى الله عليه وسلم .

وذهبت جماعة إلى ارجاع التشيع الى سقيفة بني ساعدة . وقد روى الطبري : أن الزير قد اخترط سيفه وقال : لا أغمدنه حتى يبايع علي . . . وذهبت جماعة الى ارجاع تاريخ ظهور التشيع الى يوم الجمل . وقال ابن النديم . أن عليا قصد طلحة والزير ليقاتلها حتى يفيئا الى امر الله جل اسمه فسمى من اتبعه على ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي ، وسماهم عليه السلام ، الأصفياء ، شرطة الخييس ، الأصحاب .

لكن هذا الرأي وكل ما يدل على هذا غير صحيح لأن الصحابة قد اختلفوا في السقيفة في شأن الإمامة والخلافة فلو كان عندهم فكرة أو وصية لإمامة علي رضي الله عنه لأظهروا لأنهم كانوا في خير القرون وخير الناس في زمانهم وما كانوا يخافون لومة لائم في أداء كلمة الحق . لكن هؤلاء وكل الذين تذكر أسمائهم في الأصفياء قد بايعوا أبا بكر وعمر ولم نجد اختلافا .

فلو سلمنا أن رواية صحيحة فمعناه أنهم يتهمون الأصفياء بالجن والحيانة بأنهم جلسوا أو سكتوا عن اظهار كلمة الحق - نعوذ بالله من ذلك .

وأما الرأي الرابع - وهو ظهور التشيع بعد رجوع علي من صفين وأعتد صاحب هذا الرأي على رواية الطبري اذ يقول : لما قدم علي الكوفة وفارقه الخوارج و ثبت اليه الشيعة فقالوا : في أعناقنا يعة ثانية نحن اولياء من واليت و أعداء من عاديت^١ . و الذي يظهر لي في هذه الآراء أن التشيع قد ظهر في زمن عثمان رضي الله عنه لكن لم يتخذ صورة عامة أو حزبا مستقلا الا بعد معركة صفين و انقسام جيش علي الى اتباعه و الخارجين عليه ، فهناك نجد أن التشيع لا ينحصر في حب و تقدير بل هؤلاء الذين تجمعوا حول الامام علي رضي الله عنه يقفون دونه و ينصرونه سيفا و فكرا ، فالتشيع كحزب ظهر في صفين و الجمل .

وكذلك هذا الاختلاف يعد أول اختلاف بين المسلمين . أما الاختلافات التي ذكرت سابقا حسب ما ذكر البغدادي و الشهرستاني فهو اظهار الرأي في وقت التشاور لأن كل واحد قد تنازل عن رأيه بعد ما ظهر له الحق .

و الأمر الذي كاد يتفق عليه معظم الباحثين هو ما قال الامام الأشعري^٢ أن أول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبيهم هو اختلافهم في الامامة^٣ .

(١) تاريخ الطبري ٤/٤٦

(٢) مقالات الاسلاميين ١/٣٩

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

- الف - ١ : معنى التشيع لغة واصطلاحاً
٢ : اقسام التشيع والتطورات في عقائدهم
- ب - ١ : الغلاة وانقسامهم إلى عدة فرق
٢ : أسماء الفرق من الغلاة
٣ : السبئية وعقيدتها
- ج - الزيدية
- ١ - ١ : سبب الخروج الامام زيد بن علي
٢ : سبب هزيمته
٣ : فرق الزيدية
- ١ - الجارودية
٢ - السليمانية
٣ - النرية
- ٢ - آراء الامام زيد بن علي و الزيديين
١ : رأيهم في الامامة
٢ : آراؤهم الاعتقادية

رسالة في الرد على الرافضة

د - إرافضة :

١ - ١ : معنى الرفض لغة اصطلاحا

٢ : سبب تسميتهم

٣ : متى سموا بهذا الاسم

٢ - فرق الروافض

٣ - الامامية

١ : رأى الامامية فى الامامة

٢ : رأى الامامية فى الامام

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

معنى التشيع :

الشيعة لغة الاتباع و الانصار قال صاحب القاموس الفيروز آبادي
« شيعة الرجل بالكسر اتباعه و أنصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد
والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث . »

أما في الاصطلاح قد غلب هذا الاسم على كل من يتولى عليا
و أهل بيته حتى صار اسما لهم خاصا ، و قد وردت رواية منسوبة الى أبي
مخنف^١ التي تضمنت كلمة الشيعة بالمعنى الدال على اتباع علي وجاء في الرواية
أن الحسن بن علي قال لأهل الكوفة اتم شيعتنا^٢ .

(١) القاموس المحيط للفيروز آبادي مادة شاع ج ٣/٩٤ ، مختار الصحاح للرازي
/ ٢٩٤ تاج العروس أساس البلاغة للزحشرى ، لسان العرب .

(٢) أبو مخنف لوط بن يحيى و هذا شيعي قال فيه الذهبي ، اخباري تالف
لا يوثق به ، و قال ابن عسدي شيعي محترق صاحب أخبارهم ، ميزان

الاعتدال ٣/٤١٩ - ٤٢٠

(٣) نقلا عن « مقتل الامام عبد الله بن حسن / ١

رسالة في الرد على الرافضة

وقد ورد المعنى نفسه في رواية النقرى والمسعودى . فالتقرى يقول
ان الامام عليا قال إن اتباع طلحة و الزير في البصرة قتلوا شيعة و عمالي^١ .
و روى المسعودى د أن الامام عليا أقام و من معه من شيعة في
منزله بعد أن تمت البيعة الكبرى لأبي بكر^٢ ، .

و نورد بعد ما سبق من تعريف الشيعة ما قاله الامام أبو الحسن
الأشعري د و إنما قيل لهم الشيعة لأنهم شايعوا عليا و يقدمونه على سائر
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ ، .

و أما الشهرستاني فتعريفه أكثر تدقيقا من تعريف الأشعري لأنه
يشتمل على النص الجلي والحقى الذى هو أمر ضرورى للشيعة خاصة الامامية .
فيرف الشهرستاني بقوله ، الشيعة هم الذين شايعوا عليا على الخصوص
وقالوا بامامته وخلافته نصا ووصية إما جليا أو خفيا واعتقدوا أن الامامة
لا تخرج من أولاده و إن خرجت فبظلم يكون من غيره أو تقية من
عنده^٤ ، .

و يقول ابن حزم في تعريف الشيعة د من وافق الشيعة في أن عليا
أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالخلافة والامامة

(١) وقعة صفين لنصر بن مزاحم / ٧ القاهرة .

(٢) على ابن الحسين و الوصية للمسعودى ص .

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١

(٤) الملل و النحل للشهرستاني / ١٢١ ط القاهرة ١٩٥/١ ط بغداد .

رسالة في الرد على الرافضة

و ولده من بعده فهو شيعي وان خالفهم فيما عدا ذلك بما اختلف فيه المسلمون فان خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعيا .

أقسام التشيع والتطورات في عقائدهم ومواقفهم السياسية
قد انقسمت الشيعة الى عدة فرق . وأساس الاختلاف ومداره
على شيئين .

أحدهما : الاختلاف في المبادئ والتعاليم الغالي فمنهم في التشيع يعتقد في الأئمة نوعا من التقديس و يبالغ في الطعن على من خالف عليا وحزبه الى درجة الكفر . ومنهم معتدل يرى أحقية الأئمة في اعتدال ولم يبالغ الى حد الكفر ولكن يخطئ من خالفهم^٢ .

الثاني : في تعيين الأئمة فاختلف الشيعة في تعيين الأئمة بعد علي و ابنه حسن و الحسين فمنهم من يقول هذا ومنهم من يقول ذاك فهو سبب لاختلاف بين صفوف الشيعة وانقسامهم الى فرق شتى .
وقلنا سابقا أن الشيعة ينقسمون الى غلاة ومعتدلين لكن هنا حصل اختلاف بين مؤرخي الفرق في تقسيم فرق الشيعة فمنهم من قسم الى قسمين ومنهم من قسم الى ثلاثة أقسام . الغالية و الرافضة و الزيدية . وقد سلك بهذا السلك أبو الحسن الأشعري و اتبعه الدكتور مصطفى الغرابي^٣ .

(١) الفصل في الملل و الأهواء و النحل لابن حزم ١١٣/٢

(٢) أنظر التفصيل شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣/

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١ تاريخ الفرق الاسلامية الغرابي / ٢٨٥ =

لكن لو أمعنا النظر لم نجد اختلافا في تقسيم الشيعة لأن إقسامهم الى عدة فرق أو اكتفائهم على قسمين أنه محمول على التفصيل والاجمال فمنهم من أدخل الرافضة في الغلاة وأقتصر على قسمين ومنهم من يرى أنهم فرقة مستقلة .

وكل من هؤلاء الفرق ينقسم الى فرق كثيرة حتى أن بعض مؤرخي الفرق يجعل العدد الذي قيل ستفرق أمي الى ثلاثة و سبعين فرقة يجعل معظم العدد من الشيعة ومن أم هذه الفرق الغلاة .

الغلاة

الغلاة هم الذين رفعوا منزلة علي رضي الله عنه الى درجة الألوهية وقالوا فيه قولا عظيما ومعظم هذه الفرق خارجة عن الملة الاسلامية^١ . يقول أبو زهرة في الغلاة : الغلاة هم المتطرفون قد رفعوا عليا الى مرتبة الألوهية من رفعه الى مرتبة النبوة وجعلوه في منزلة أعلى من « النبي » صلى الله عليه وسلم ولنذكر بعض هؤلاء الغلاة الذين خرجوا بمغالاتهم عن الاسلام وينكر الشيعة الحاضرون نسبتهم الى الشيعة ونحن ننكر نسبتهم الى الاسلام^٢ .

والغلاة هم خمس عشر فرقة وقد جعلها بعض مؤرخي الفرق الى

■ أنظر الملل والنحل ١/١٩٥

(١) الفرق بين الفرق ص ٢٣٠ الى ٢٥٤ و ص ٢١

(٢) تاريخ المذاهب الاسلامية ج ١/٤١

رسالة في الرد على الرافضة

إحدى عشرة فرقة^١ وقد أفاضوا في ذكر الفرق ودعاتها و آرائها لكن نرى أن معظم الفرق من الغلاة قليل الأهمية في مبادئها و آرائها ولهذا نكتفي بذكر أسمائهم . ونذكر بالتفصيل بعض الفرق من الغلاة الذين لهم دور هام في انتشار الفتنة في الأقطار الإسلامية من الغلاة :

- ١ - البائية : أصحاب بيان بن سيمان النهدي^٢ .
- ٢ - الجناحية : عبد الله بن معاوية بن جعفر الطيار^٣ .
- ٣ - الحرية : اتباع عبد الله بن عمر بن حرب^٤ .
- ٤ - المغيرية : أصحاب مغيرة بن سعيد العجلي^٥ .
- ٥ - العليانية : عليا بن ذراع السدوسي^٦ .

(١) أنظر مقالات الإسلامية ٦٦/١ تاريخ الفرق الإسلامية / ٢٨٥
(٢) هذا الاسم في الملل و النحل لبيان بن سيمان النهدي و في شرح المواقف و في الفرق يقع بيان بن سيمان التميمي للتفصيل أنظر الفرق / ٤٠ ، ٢٣٦ الملل ٢٠٣/١ اعتقاد فرق المسلمين / ٥٧ و شرح المواقف ج ٨ / ٣٥٨ و الكامل في التاريخ ٨٢/٥

(٣) راجع للعلوم المعارف لابن قتيبة / ٤١٨ المواقف ٣٨٦/٨ اعتقاد الفرق المسلمين للرازي / ٥٩ الفرق / ٢٤٥

(٤) مقالات الإسلاميين ٦٨/١ الفرق / ٢٤٣ - تاريخ فرق المسلمين / ٢٨٥
(٥) أنظر مقالات الإسلاميين ٦٨/١ ، الملل ٢٤٩/١ الفصل ١١٤/٢ الفرق

رسالة في الرد على الرافضة

- ٦ - المتصورية ، أبي منصور المجلى .
- ٧ - الشريعة أصحاب رجل كان يعرف بالشريعى .
- ٨ - النخيرية أصحاب النخيرى الذى ادعى بأن الله قد حل فيه .
- ٩ - الغراية هم قوم زعموا أن الله أرسل جبريل الى على فغلط وذهب الى محمد لأنه كان يشبهه كما يشبه الغراب بالغراب وبهذه المناسبة سموا الغراية .
- ١٠ - الخطاوية : أصحاب أبى الخطاب محمد بن أبى زينب الاسدى و هؤلاء خمس فرقة .
- ١١ - الكاملية : أصحاب أبى الكامل الذى أكفر جميع الصحابة وطعن فى على ايضا .
- ١٢ - السبائية : اتباع عبد الله بن سبا وسيأتى ذكره بالتفصيل .

■ (٦) الملل ج ٢/١٢

- (١) الملل ١٤/٢ الفرق / ٢٤٣ مقالات الاسلاميين / ٧٤ - ٧٥
- (٢) مقالات ٨٢/١ الخطط للقريزى ٢٥٣/٢ الفرق / ١٥٣
- (٣) مقالات ٨٤/١ الفرق / ١٥٣
- (٤) الفرق / ٢٥٠ تاريخ المذاهب الاسلامية ٤٣/١
- (٥) الملل ١٥/٢ الخطط للقريزى ٣٥٢/٢ مقالات ٧٥/١ الفرق / ٢٤٧
- (٦) أنظر الملل والنحل ج ١١/٢ الفرق / ٥٤ و هذه الفرقة لم يذكرها الأشعرى من الغلاة الرافضة .
- (٧) أنظر ص ١٦٤

وبعد ما ذكرت أسماء الفرق من الغلاة أريد أن أذكر بعض الفرق بالتفصيل وعلما بأن أسماء الفرق قد تزيد أكثر مما ذكرت لكن الوقت لا يتسع بذكر هذه التفاصيل التاريخية ولهذا نكتفي بما ذكر ونذكر من الغلاة .
السبائية :

نذكر السبائية من الغلاة بالتفصيل لأن جميع هذه الفرق وغيرها قد اتشعبت من السبائية وتفصيلهم في الأكثر يرجع الى هذه الفرقة .
والسبائية نسبة الى اتباع عبد الله بن سبأ اليهودي الذي أظهر الاسلام واستبطن الكيد له وقد غلا في علي رضي الله عنه حتى زعم أنه إله وقد دعا قومه الى هذه العقيدة فلما بلغ هذا الخبر الى علي رضي الله عنه فأراد قتله لكن في النهاية قناه الى سباط المدائن^١ .

وقال المحققون أن عبد الله بن سبأ كان يهوديا من أهل الحيرة فأظهر الاسلام وأراد أن يكون له رئاسة فبدأ مؤامرة لافساد أمر المسلمين وبث دعاة الى المدن والامصار وقد لعب دورا هاما في الفتنة الكبرى وفي نشر التشيع^٢ .

وقد طاف البلاد في الحجاز و الشام والكوفة وكان يريد أن يضل الأحرار ولكن ما وجد السبيل الى ذلك حتى جاء في مصر ووجد مرتعا خصبا . فأقام فيها وكان يدس عقائده الباطلة في صفوف المسلمين بتأويلاته في

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية / ٤٢

(٢) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه وفي أولاده لكي يعتقدوا كما اعتقد النصارى في عيسى ابن مريم . ومن أبرز أباطيله التي نشرها بين المسلمين .

١ - دهوة الرجعة :

فكان يقول عجبا لمن يقول بنزول عيسى ثم لا يؤمن برجعة محمد ثم كان يقول برجعة على كذلك .

والسبائية يؤمنون بأن عليا في السماء وأن الرعد صوته والبرق تبسمه وإذا سمعوا الرعد قالوا السلام عليك يا أمير المؤمنين .

وكذلك كان يقول بأن عليا رضى الله عنه لم يقتل بل قتل شخص مثله وأن عليا صعد الى السماء وإشبهه الامر على المسلمين كما شبه على اليهود والنصارى في قتل عيسى عليه السلام .

٢ - مبدأ القول بالوصية :

وكان ابن سبأ يقول لكل نبي وصى وعلى بن أبي طالب وصى لمحمد صلى الله عليه وسلم وهكذا انتقلت الوصية في بنيه من بعده من امام الى امام . تناسخ الارواح :

كان يقول أن روح الاله تناسخ في أجساد الأئمة اماما بعد امام .

(١) أنظر مقالات الاسلاميين بهامشه / ٥٠ ، ٥٤ الفرق / ٢٢٥ الملل ٢ / ١١

تاريخ المذاهب ٤٢/١

(٢) المراجع السابقة .

(٣) المراجع السابقة .

- الحلول والتجسد - أولا كان يزعم أن الاله قد حل في علي ثم ادعى أنه الاله قد تجسد في علي حتى قال لعلي ذات يوم أنت أنت يعني أنت الله وقد هم علي بن أبي طالب على قتله لكن منعه ابن عباس^١ .
- وبعد عبد الله بن سبأ بدأ غلاة الشيعة يروون هذه الأقوال ويضيفون كل يوم ما يشاؤون من الأباطيل منها :
- ١ - غلوهم في شخص الامام علي و الادعاء بحلول روح الله فيه ثم الادعاء بالوهيته .
 - ٢ - اضافوا اليه علم ما كان وما يكون الى يوم القيامة .
 - ٣ - اضافوا الى الامام المعجزات وقالوا انه بروح الالهية التي كانت فيه كان يفعل تلك المعجزات وبها قد اقتلع باب حصن خير .
 - ٤ - قال بعض الغلاة ان محمدا قد اغتصب النبوة من علي وأسند الخطأ البعض الآخر الى جبريل حيث أنه أخطأ في ابلاغ الرسالة .
 - ٥ - التشبيه في حق الله تعالى بأعضاء الانسان .
 - ٦ - اسناد بعض الغلاة الى الائمة منصب النبوة بل الألوهية على و حسن و حسين و فاطمة .
 - ٧ - و منهم من قال بتناسخ الأرواح و اضاف فيه دوام الحياة في أدوار متتالية وينكرون البعث والجزاء ويقولون الجزاء من الخير والشر والجنة والنار كلها في الدنيا^٢ .

رسالة في الرد على الرافضة

وهذه الفرق وأشباهها خارجة عن الملة الاسلامية و الأئمة العلويون بأنفسهم يبرأون منهم ولا يعتبرون مؤلّا. من الشيعة و نحن نوافقهم على ذلك لأن حب الامام على رضى الله عنه والتشيع له لا يقتضى كل هذه الاقوال الباطلة^١ .

و فى الحقيقة السبائية والفرق الأخرى من أمثالها قد حملت اسم التشيع لافساد عقائد المسلمين واقتراق كلتهم تحت هذا الستار^٢ .

الزيدية

الزيدية فرقة من الشيعة . و هم منسوبون الى الامام زيد بن على ابن الحسين السبط بن على بن أبى طالب رضى الله عنه^٣ .
وزيد كان تقيا زاهدا فاضلا وأحد العلماء الصلحاء . وقد خرج زيد ابن على على هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم^٤ .

■ (٢) المستفاد من محاضرات فضيلة الدكتور عثمان عبد المنعم ، أنظر أيضا المراجع السابقة .

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية .

(٢) مجموع فتاوى ٤٨٦/٢٨

(٣) زيد بن على بن الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنه ببيع للخلافة فى عهد هشام بن عبد الملك واستشهد و صلب فى كناسة الكوفة و ذلك فى سنة ثنتين وعشرين و مائة . البداية ٣٢٩/٩

(٤) أبو وليد هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الاموى القرشى ببيع ■

سبب خروجه على هشام :

في أول الأمر زيد بن علي ما كان يريد الخروج ولا يضم ذلك .
لكن مرة دخل زيد على هشام فأحقره وطمع هشام في نسب زيد فخرج
من مجلسه وكان يريد الخروج . و يقول المسعودي في سبب خروجه : كان
زيد دخل على هشام بالرصافة فلما مثل بين يديه لم ير موصفاً يجلس فيه .
فجلس حيث انتهى به مجلسه . وقال يا أمير المؤمنين ليس أحد يكبر عن
تقوى الله ولا يصغر دون تقوى الله ، فقال هشام : اسكت لا أم لك ،
أنت الذي تنازعت نفسك في الخلافة . وأنت ابن أمة . قال : يا أمير
المؤمنين إن لك جواباً إن أحببت أحببتك به ، وإن أحببت أسكت عنه ،
فقال : بل أجب ، قال إن الامهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات ، وقد
كانت أم إسماعيل أمة لأم اسحاق صلى الله عليه وسلم ، فلم يمنعه ذلك
أن بعثه الله نبياً ، وجعله للمرب أباً ، فأخرج من صلبه خير البشر محمد
صلى الله عليه وسلم ، فقول لي هذا وأنا ابن فاطمة وابن علي ، وقام
وهو يقول :

= للخلافة سنة خمس ومائة وتوفي سنة خمس وعشرين ومائة وكانت ولايته
تسع عشرة سنة وسبعة أشهر واحد عشر ليلة تاريخ الكامل ٥٠/٥
مروج الذهب ٢١٦/١ .

(١) الرصافة بضم الراء وفتح الصاد المهملة وهي مدينة بالشام كان هشام بن
عبد الملك يكثر سكناها - الباب ٢٩/٢

رسالة في الرد على الرافضة

شرده الخوف و أزرى به كذلك من يكره حر الجلاذ
منخرق الكفين يشكو الجوى تنكته أطراف مرد حداد
قد كان في الموت له راحة والموت ضم في رقاب العباد
ان يحدث الله له دولة يترك آثار العدا كالرماد

فمضى عليها الى الكوفة ومعه القراء والاشراف فخاربه يوسف بن عمر الثقفي^١
فلما قامت الحرب انهزم أصحاب زيد وبقي جماعة يسيرة فقاتلهم أشد قتال^٢ ،
وفي رواية لما عاد زيد المدينة تبعه خمسة عشر الفا من أهل الكوفة
وقيل أربعون ألفا وحرضوه على الخروج حتى خرج من المدينة ووصل الى
الكوفة فاجتمع عليه العلماء والقراء وتجمع جند كثير وأخذ البيعة ممن بايعه
من أهل الكوفة ، فذهب زجل [سليمان بن سراقه] الى يوسف بن عمر
الثقفي نائب العراق فأخبره عن ذلك ، فخاربه يوسف بن عمر وقاتله قتالا
شديدا . و انتخذل أصحاب زيد و بقي معه جماعة قليلة فكان زيد و أصحابه
ينادون بأهل الكوفة : يا أهل الكوفة اخرجوا الى الدين و العز و الدنيا فانكم
لستم في دين ولا عز و دنيا ، الخ .

فلما طلع الفجر اجتمع حوله مائتان وثمانية عشر رجلا ، فقال

(١) هو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم ابو يعقوب الثقفي المتوفى سنة ١٢٧

تاريخ الاسلام للذهبي ج ١٩١/٥ .

(٢) مروج الذهب للسعودي ٢١٨/٣ ، الطبري ٢٦٣/٤ ، سنة ١٢١ هـ شرح

منهج البلاغة ٣١٥/٣ و مقاتل الطالبين / ١٢٧

رسالة في الرد على الرافضة

سبحان الله أين الناس ؟ قليل هم محصورون في المسجد . الخ^١ .
لكن مع ذلك عزم الخروج والقتال وحارب في قمر قليل و أثر
الموت في عزة على الحياة بذلة ، وحينما بدأ القتال كان يقول :

أذل الحياة وعز الممات وكلا أراه طعاما ويلا

فان كان لا بد من واحد فسيرى الى الموت سيرا جميلا^٢

و دارت الحرب بينه وبين أهل الشام ، وقد قتل بعض أصحابه أول
يوم وكذلك في اليوم الثاني وفي الثالث لما جنح الليل رمى زيد بسهم فوصل
الى دماغه حتى توفي في تلك الليلة . ودفنوه في ساقبه [التي يؤخذ فيها طينا]
و أجروا الماء على قبره . ثلثا يعرف أحد ، لكن تتبع يوسف بن عمر
الثقفي زيدا فجاء مولى زيد بن علي فأخبره ، فأخذ من قبره وصلبه على خشبة
بالكناسة .

ويقال ان زيدا كان مصلوبا أربع سنين ثم أنزل بعد ذلك وأحرق^٣ .
ثم خرج بعده يحيى بن زيد بن علي بن الحسين منكرًا للظالم وما عم الناس

(١) البداية و النهاية ٣٢٩/٩ - ٣٣١

(٢) نقلا عن مروج الذهب ٢١٨/٣

(٣) البداية ٣٣١/٩

(٤) يحيى بن زيد بن علي ابن الحسين بن أبي طالب رضى الله عنهم أنه سار بعد
قتل أبيه الى خراسان ثم أتى بلخ فأقام بها عند الحريش بن عمرو ابن داود
ثم راح الى الجوزجان حتى لحقه سالم بن أحوز المازني فقاتله قتالا شديدا =

رسالة في الرد على الرافضة

من الجور . بالجوزجان^١ فسير اليه نصر بن سيار^٢ مسلم بن أحوز المازني^٣
فقتله . وصلب جسده بالجوزجان فلم يزل مصلوبا حتى خرج أبو مسلم
الخراساني فقتل مسلم ابن أحوز وأنزل جثته فحلى عليها ودفنه هناك . ثم
قام بعده محمد النفس الزكية ، وإبراهيم^٤ ابنا عبد الله بن الحسن بن الحسين ،
أما محمد النفس الزكية فقد أستشهد في المدينة وإبراهيم في البصرة^٥ .

سبب هزيمته :

يقال إن أصحابه سألوه عن رأيه في الشيخين وقد بلغهم أنه يتولاهما
فقال فيها خيرا فأنخذل عنه أصحابه ويقول ابن كثير :

= فرمى يحيى بسهم فأصاب جبهته رماء رجل يقال له عيسى فقتل أصحاب يحيى
وأخذوا رأس يحيى و سلبوا قيصره و صلبوه ، و ذلك في سنة ١٢٦ هـ
الكامل ٢٧١/٥ ، المعارف / ٢١٦

(١) و الجوزجان مدينة بخراسان بمالي بلخ يقال لها جوزجان ، الباب /
(٢) نصر بن سيار بن رافع أبو الليث ولاء هشام بن عبد الملك خراسان
فلم يزل بها واليا عليها حتى عشرين سنة حتى وقعت الفتنة فخرج يريد
العراق فات بالطريق .

(٣) أنظر ترجمته في ص .

(٤) ترجمته في ص ٥٤

(٥) ترجمته ص ٥٤

(٦) البداية و النهاية ٣٣١/٩

رسالة في الرد على الرافضة

د لما علت الشيعة ذلك اجتمعوا عند زيد بن علي ، فقالوا له :
ما قولك برحمتك الله في أبي بكر وعمر ؟ فقال : غفر الله لهما . ما سمعت
أحدا من أهل بيتي يتبرأ منهما ، وانا لا أقول فيها الا خيرا ، قالوا : فلما
تطلب اذا بدم أهل البيت ؟ فقال : إنا كنا أحق الناس بهذا الأمر ولكن
القوم استأثروا علينا به ودفعونا عنه ، ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفرا ، قد ولوا
فعدلوا ، وعللوا بالكتاب و السنة ، قالوا : فلم تقاتل هؤلاء اذا ؟ قال :
ان هؤلاء ليسوا كأولئك ان هؤلاء ظلموا الناس وظلموا أنفسهم ، واني أدعوا
الى كتاب الله و سنة نبيه [ص] وإحياء السنن و امانة البدع ، فان تسمعوا
يكن خيرا لكم ولي ، و ان تأبوا فليست عليكم بوكيل ، فرفضوه وإنصرفوا
عنه و نقضوا بيعته وتركوا ولهذا سموا الرافضة من يومئذ .

سبب تسميتهم :

و من تابعه من الناس على قوله وحاربوا معه ضد الأمويين سموا
الزيدية . و ذلك لتمسكهم بقول زيد بن علي^٢ و قالوا نحن تتولاهما و تبرأ
من تبرأ منهما .

فرق الزيدية :

الزيدية : هم ثلاث فرق^٣ :

(١) المرجع السابق ٣٣٠/٩

(٢) مقالات الاسلاميين ١٢٩/١ ، كشف اصطلاحات الفنون ١١٣/٣

(٣) الفرق / ٢٢ ، والملل والنحل ٢٠٧/١ ، منهاج السنة ١٠٥/٢ بعض مؤرخي

رسالة في الرد على الرافضة

١ - الجارودية : تنسب هذه الفرقة الى أبي الجارود الذي سماه الباقر سرحوبا

■ الفرق قسموا الزيدية الى أكثر من ثلاث فرق فمنهم الامام الأشعري قسمهم الى ست فرق . مقالات ١/١٣٢ ، وكذلك قسمهم الجيلاني في الغيبة الى ست فرق .

وقال المسعودي : ان الزيدية كانت في عصرهم ثمانية فرق ، أولها الفرق المعروفة بالجارودية ؛ وهم أصحاب أبي الجارود زياد بن المنذر العبدى ثم الفرقة الثانية المعروفة بالمرئية - ثم الفرقة الثالثة المعروفة بالابريقية ، ثم الفرقة الرابعة المعروفة باليعقوبية ، وهم أصحاب يعقوب بن علي الكوفي . ثم الفرقة الخامسة المعروفة بالعقبة ، ثم الفرقة السادسة المعروفة بالابترية وهم أصحاب كثير الأبر والحسن بن صالح بن يحيى ثم الفرقة السابعة المعروفة بالجريرية وهم أصحاب سليمان بن جرير ثم الفرقة الثامنة المعروفة باليمانية ، وهم أصحاب محمد بن اليان الكوفي ، الخ مروج الذهب ٣/٢٢٠ و سبب الاختلاف هو منهم من بنى مدار تقسيمه على أصول فهو قسم الى ثلاث فرق ومن قسم الى أكثر من ثلاث فرق فهو باعتبار الأصول والفروع . فحينئذ لم نجد أى اختلاف في تقسيم الفرق ، و سبب الاختلاف في الزيه و هو اختلافهم في الامامة هل هو بالنص أو بغيره .

(١) أبو الجارود زياد ابن المنذر الاعمى الكوفي رأس الجارودية مبتدع ضال ، وهو من أهل الكوفة الغالين قال ابن حبان : كان رافضيا ، يضع الحديث في منال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و يروى في فضائل أهل البيت أشياء ما لها أصول . و قال يحيى بن معين : زياد ابن المنذر كذاب عدو الله ■

رسالة في الرد على الرافضة

وفسره بأنه شيطان يسكن في البحر .

- وهؤلاء قالوا : ان الامامة مقصورة في ولد الحسن والحسين .
- ويزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي رضي الله عنه بالوصف^٢ .
- و افرقت الجارودية الى فرق وسبب اختلافهم هو سرد الامامة في أولاد علي رضي الله عنه وخاصة في الامام المنتظر أمو محمد بن عبد الله ابن الحسين بن علي^٣ وزعموا أنه لم يقتل - أم محمد بن القاسم بن علي ابن الحسين^٤ ؟ أم هو يحيى بن عمر^٥ صاحب الكوفة من أحفاد بن علي^٦ .

■ ليس يساوى فلسا وقال الذهبي ، قال : ابن معين كذاب وقال الدار قطنى متروك ، وتوفى في قرب مائة وستين هـ المجروحين ٣٠٦/١ الميزان ٩٠/٢ ، تهذيب التهذيب ٣٨٦/٣

(١) كشف اصطلاحات الفنون ١١٣/٣ ، مقالات ١٣٢/١ ، الفرق ١٩/١ ، ٢٢ ، ٣٠ ، ٣١ الخطط ٢٥٢/٢ الغنية ٧٩/١ ، لوامع الأنوار ٨٥/١ ، تاج العروس ٢١٨/٢

(٢) المراجع السابقة .

(٣) محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين المعروف بالنفس الزكية خرج بالمدينة وبويع له فبعث اليه أبو جعفر المنصور بعيسى بن موسى لخاربه محمد حتى قتل وذلك في سنة ١٤٥ هـ مروج الذهب ٣٠٦/٣ العبر ١٩٨/١

(٤) هو أبو جعفر محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن الحسين خرج بخراسان بيلدة الطالقان في خلافة المعتصم فوجه اليه عبد الله طاهر فانهزم ثم قدر عليه وحمله الى المعتصم فحبسه - و اختلف الناس في أمره قيل هرب وقيل : ■

رسالة في الرد على الرافضة

٢ - السليمانية :

مؤلا. اتباع سليمان بن جرير الزيدى^١ .

و هم يعتقدون أن الامامة شورى فيما بين الخلق و يصح أن يعتقد
بعقد رجلين من خيار المسلمين ، وأنها تصح غير المفضول ، وان كان الفاضل
أفضل في كل حال . و اثبتوا الامامة لأبي بكر و عمر حقا باختيار الأمة
لكن الأمة اخطأت في البيعة مع وجود الفاضل و كفروا عثمان و عائشة
و الزبير و طلحة رضى الله عنهم باقدمهم على قتال علي^٢ .

٣ - البترية :

الفرقة الثالثة من الزيدية ، البترية ، و مؤلا. اصحاب رجلين ؛ أحدهما
الحسن بن صالح^٣ و الثانى كثير النواء^٤ ، و مؤلا. اعتقادهم في علي رضى الله عنه

■ مات . و قيل إنه حى سيخرج . مقالات الاسلاميين ١٤٩/١ الفرق ٣١/
الكامل لابن الاثير ١٦٢/٦ ، النجوم الزاهرة ٢٣٠/٢

(٥) يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين خرج في أيام ، المستعن بالله
في سنة ثمان و أربعين و مائتين قتل ، أنظر مروج الذهب ١٤٧/٤ ، الكامل
لابن الاثير ٤٣/٧

(٦) أنظر لوامع الأنوار ١٨٥/١

(١) سليمان بن جرير (و في بعض الكتب من الفرق وقع اسمه ؛ سليم بن جرير)

(٢) الفرق ص ٣٢ ، ٣٣ ، مقالات الاسلاميين ١٣٤/١ - ١٣٥ ؛ الفنية ٨٩/١

(٣) ابو الحسن صالح بن حى كان من كبار الشيعة الزيدية ولد في سنة مائة ■

كاعتقاد فرق أخرى . بانه رضى الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتقادهم في الامامة كالجارودية . الا أنهم توقفوا في أمر عثمان ولا يقدمون عليه بالكفار .

آراء الامام زيد و الزيديين

رأيهم في الامامة :

اولا : كان زيد بن علي يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص للامامة الا بالأوصاف وهذه الأوصاف لم تنطبق الا على علي رضى الله عنه . لكن الزيديين خالفوا آرائه بعده و خرجوا عن مذهب زيد وبقى عليهم الاسم فقط وقالوا ان الامامة ثابتة لعلي رضى الله عنه بالنص .
ثانيا : انه كان يرى بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل ولهذا أقر خلافة الشيخين [وأبي من التبر . وحينما طلبت الروافض وقت خروجه للقتال] . وقال : بل تبرأ من تبرأ منهما^٢ . وقال : ما سمعت أحدا

= وتوفي سنة ثمان و ستين و مائة . الفهرست لابن النديم .

تهذيب التهذيب ٢/٢٨٥ وما بعده .

(٤) كثير بن إسماعيل النواء . ويقال كثير بن فاروند الكوفي كان غالبا في التشيع مفرطا فيه وقيل انه رجع عن التشيع قبل وفاته . تهذيب التهذيب

٨/٤١١ و ٤٢٥

(١) مقالات الاسلاميين ١/١٣٦ ، خطط المقرئى ٢/٣٥٢ الملل و النحل

١٠٧/١

من أمل يتي تبرا منها ، وأنا لا أقول الا خيرا فيها ، وغير ذلك [ولا سيما
أن عليا رضى الله عنه قد بايعهم وكان معهم برأيه وعليه ٢ .

وأما رأيه في أمر عثمان و من حارب عليا كالزير وطلحة ، فكان
يرى التوقف ، لكن الزيديين خالفوا رأيه في هذه الأمور - فكان موقفهم
في خلافة الشيخين كالروافض وحكموا على جميع المخالفين بالفسق .
آراء الاعتقادية :

و للزيديين آراء اعتقادية دينية . يظهر فيه آراء المعتزلة و ذلك بأن
زيدا كان قد يتلمذ على واصل بن عطاء المعتزلى . وكذلك الزيديون أيضا
اتصلوا بالمعتزلة بعده . فكان له أثر كبير . فهم يرجعون فى الأصول الى
المعتزلة . و فى الفروع الى مذهب أبى حنيفة رحمه الله . الا فى مسائل
قليلة - والمذهب الزيدى كان أقرب الى أهل السنة والجماعة . وقد تشابهت
آراءهم بآراء المعتزلة فى الأسماء و الصفات فكان منهم من يرى أن البارى
عالم قادر سميع بصير بغير علم و قدرة و سميع وبصر .

و منهم من كان يرى أن البارى عالم بعلم لا هو هو ولا
غيره . الخ .

وكذلك اختلفت الزيدية فى خلق الاعمال فمنهم من يزعم أن أعمال

• (٢) تاريخ الاسلام للذهبي ٧٤/٥ ، ٧٥

(١) البداية و النهاية ٢٣٠/٩ ، مناقب الصحابة للدار قطنى ق ٩/٩

(٢) راجع للتفصيل - مقالات الاسلاميين ١٣٧/١ الى ١٤١

رسالة في الرد على الرافضة

العباد مخلوقة لله ، و منهم من يرى أنها غير مخلوقة لله ، و إنما هي كسب العباد ، وكذلك . اختلفوا في الاستطاعة و الايمان و الكفر و في مرتكب الكبيرة و في اجتهاد الراى و في تحكم على . و في الصلاة خلف مخالفيهم . وللزيديين آراء كثيرة في الاعتقاد ما يخالف به برأى الامام زيد ومن تبعه . و ذكره الامام الأشعري في كتابه مقالات الاسلاميين ١/١٣٥ - ١٤٠ بالتفصيل .

الرافضة

معنى الرفض لغة :

رفض يرفض رفضا . بمعنى ترك .

و في الاصطلاح :

الروافض كل جند تركوا قائدهم . و الرافضة الفرقة منهم . و فرقة من الشيعة . بايعوا زيد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم . ثم قالوا : تبرأ من الشيخين . فأبى وقال : كاتا و زيرى جدى . فتركوه . و رفضوه . و أرفضوا عنه وقد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة . سبب تسميتهم :

سموا الرافضة لرفضهم زيد بن علي حينما توجه لقتال مشام ابن عبد الملك فقال أصحابه : تبرأ من الشيخين حتى نكون معك . فقال : لا بل

(١) القاموس ٢/٣٤٤ مادة رفض .

رسالة في الرد على الرافضة

اتولاهما . واتبرا من تبرا منها . فقالوا : اذا نرفضك . فسميت الرافضة^١ .
وقيل هم سموا الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة وامامة أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما^٢ أيا كان فالنتيجة واحدة وهي أنهم رفضوا خلافة أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما .

مضى سموا مؤلا. بهذا الاسم :

لعل من الأحداث التاريخية الهامة التي كانت سببا في تسمية هذه
الطائفة بهذا الاسم . هو ما يرويهِ الطبري وابن الأثير وصاحب الأغاني أن
المغيرة بن شعبة قد أطلقه وهم بأنفسهم يقولون إن هذا الاسم لم يكن أول
من أطلقه عليهم بل قبله أطلقه المغيرة بن شعبة حيث فارقوه^٣ .

وبينما يرى جمهور المحققين والباحثين . أن اطلاق هذه التسمية يعود
تاريخها الى زيد بن علي حينما خرج على هشام ابن عبد الملك بن مروان
ابن الحكم . في سنة احدى وعشرين ومائة .

وعما لا يسع الباحث نكرانه أن اطلاق تسمية « الرافضة » كانت
سمة بارزة على مؤلا. بعد ما تركوا زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم .

(١) البداية والنهاية ٢٣١/٩ ، تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦ الكامل لابن الأثير
الطبري اعتقاد فرق المسلمين / ٥٢

(٢) أنظر مقالات الاسلاميين ٨٧/١

(٣) الكامل لابن الأثير ج ٥ / ٢٤٤ الطبري ٢٧٢/٤ سنة ١٢٢ هـ

في ذكر فرق الروافض :

تفرقت الرافضة الى أربع عشرة فرقة ١ .

ولكن لما كانت الاختلاف في فرق الروافض كلها دائرة حول موضوع الامامة ، وحول من نص عليه بأن يكون إماما بعد علي رضي الله عنه فاني لا أجد حاجة في سرد فرقهم بالتفصيل وكذلك أن معظمهم ليسوا من الاهمية الى هذا الحد ولا يتسع المجال لذكر التفاصيل التاريخية . فكتفي بذكر اسمائهم واجماع آرائهم .

ونذكر منها الامامية بالتفصيل لانها فرقة لها وجود وتزداد كل يوم

سوا .

فرق الروافض

١ - الفرقة الاولى منهم القطعية ، وانما سموا قطعية لانهم قطعوا على صوت

(١) اختلف مؤرخو الفرق في تقسيم فرق الروافض كاختلافهم في فرق أخرى فقال الشيخ عبد القادر الجيلاني في الغنية ٧٩/١ والسفاري في لوايح الأنوار ٨٦/١ ' تفرقت الرافضة أربع عشرة فرقة ، واما الأشعرى وغيره قسموا الرافضة الى أربع وعشرين فرقة .

وسبب الاختلاف أن منهم من أعد الفرق التي تفرقت من الأصل . و منهم من لم يهتم بهؤلاء و اكتفى على فرق الأصول ، وترك الفروع فالكيسانية تفرقت الى إحدى عشر فرقة ولو حذفنا فرق الكيسانية فما يبلغ عددهم الا الى أربع عشرة ، انظر للتفصيل غنية الطالبين ٧٩/١ لوايح الأنوار ٨٦/١

مقالات الاسلاميين ٨٨/١ . تاريخ الاسلام للذهبي ٧٥/٥

رسالة في الرد على الرافضة

- موسى بن جعفر بن محمد بن علي .
 - ٢ - الكيسانية : أتباع المختار بن عبيد بن مسعود الثقفي الذي خرج وجهز الجيش لحرب عبيد الله بن زياد بقيادة ابراهيم بن الاشتر في عهد عبد الملك بن مروان سنة ست وستين .
 - ٣ - الحرية : أصحاب عبد الله بن حرب الكندي ؛ الذي كان يزعم أن روح الاله انتقلت من أبي هاشم الى عبد الله بن حرب .
 - ٤ - الحسينية : هذه الفرقة زعمت أن أبا منصور أوصى الى ولده الحسين ابن منصور .
 - ٥ - المحمدية : نسبة الى أتباع محمد بن عبد الله بن الحسن وهم في انتظاره .
 - ٦ - النأوسية : أصحاب مجلان بن نأوس .
 - ٧ - القرامطة : منسوبون الى رجل من سواد الكوفة يقال له قرمط .
 - ٨ - الشيطانية : منسوبون الى يحيى بن شبيب .
 - ٩ - المباركية : نسبة الى رجل يقال له المبارك .
 - ١٠ - العمارية : نسبة الى رجل يقال له عمار .
 - ١١ - الهشامية : أتباع هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي .
 - ١٢ - الموسوية : هم أتباع موسى بن جعفر ، يقال لهم المبطورية .
 - ١٣ - الامامية : هم باتباع الاثنى عشر اماما .
- فهذه فرق الرافضة التي ذكرنا . ولا نقول بأن فرق الرافضة منحصرة في هذا العدد كما ذكر سابقا بل يزداد أكثر فأكثر .

رسالة في الرد على الرافضة

وقيل تفرقت الروافض الى الكيسانية والامامية وهذه الفرق كلها
أو معظمها من الامامية كما ذكره البغدادي في الفرق ص ١٥٣ .
وهؤلاء فرق لروافض مجمعون على اثبات الامامة عقلا ، وأن الامامة
نص ، وأن الأئمة معصومون ، وينكرون امامة المفضول ومن ذلك تفضيلهم
عليها على جميع الصحابة وتنصيبهم على امامته بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وتبرؤهم من أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة . ويدعون أن الأمة
أرادت بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا ستة نفر ، وهم علي ، وعمار ،
وسلمان ، ورجلان آخران ومن ذلك أن للامام أن يقول لست بامام في
حال التقية ، وأن الله ما يعلم ما يكون قبل أن يكون والاموات يرجعون
الى الدنيا ، والامام يعلم ما كان وغير ذلك ومن ذلك قولهم بالبدا والتناسخ
والحلول والتشبيه . الخ .

الامامية

الامامية هم قائلون باتباع الاثني عشر اماما . ونظرا لاجتماع جميع
فرقها على هذا القول تسمى الامامية . ويدخل في عمومها أكثر مذاهب الشيعة
في العالم الاسلامي في ايران والعراق والهند وباكستان ، فهم قائلون ، بان الامامة

(١) رجاء في شأن هذه الفرق ، مقالات الاسلاميين ١/٨٨ الى ١٢٨
و الملل والنحل ١/١٩٦ الى ٥/٢ . بهامش الفصل ، والخطط للقريزي

ص ٣٥٢

(٢) أنظر للتفصيل المراجع السابقة .

رسالة في الرد على الرافضة

ثبت في علي بن أبي طالب بالنص وكذلك نص علي رضي الله عنه علي الحسن والحسين علي الحسين هكذا ينص كل امام علي من بعده .

وهم علي ، و الحسن ؛ و الحسين ، و زين العابدين علي بن الحسين والباقر محمد بن علي زين العابدين وجعفر الصادق بن محمد الباقر و موسى الكاظم ابن جعفر الصادق ، و علي الرضا بن موسى الكاظم ، و محمد الجواد بن علي الرضا ؛ و علي الهادي بن محمد الجواد ، و حسن العسكري بن علي الهادي و محمد بن الحسن الحجة - المنتظرا .

وقد افرقت الامامية فرقا كثيرا بلغت - كما ذكر بعض المؤرخون الى أربع وعشرين فرقة . وسبب اختلافهم وهو سؤق الامامة بعد الحسن و الحسين فمنهم من جعلها في محمد بن الحنفية ، ثم في ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية .

ومنهم من جعل الامامة في أبناء الحسين رضي الله عنه . ثم اختلفوا بعد ذلك في أولاده رضي الله عنه كذلك اختلفت الامامية في موت حسن العسكري هل مات هو أو أنه هو الامام المختفي ، و قال بعضهم بامامة ابنه محمد القائم .

و قال بعضهم : حسن العسكري مات و محمد القائم ولد بعد موته . ثم اختلفوا هل هذا محمد كان يستحق الامامة و هو صغير ؟

(١) لوامع الانوار ٨٦/١ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ ، الملل و النحل تاريخ المذاهب الاسلامية ٥٤/١

رسالة في الرد على الرافضة

فقال بعضهم هو كان يستحق الامامة لكن القضاء والفتيا وامامة الصلاة كانت الى علماء المذهب حتى يكبر .

وعقيدة الامامة أن هذا الامام قد اختفى في سرداب في بيت أبيه . وبه يبدأ عهد الأئمة المستورين^١ .

رأى الامامية في الامامة :

الامامة في نظرم ركن من أركان الاسلام ، ويعتقدون أن الامامة منصب الهى فكما إختار الله سبحانه وتعالى للرسالة من يشاء من عباده فكذلك يختار للامامة من يشاء وينصبه اماما للناس^٢ .

(١) المراجع السابقة .

(٢) أنظر أصل الشيعة وأصولها ، ص ٩٨ . نظرية الامامة عند الشيعة ص

٦٧ - ٦٩ ولاية الله ص ٧٣

ذهب معظم فرق المسلمين بوجود الامامة ولم يخالف أحد هذا الرأي الاجماع من الخوارج و القدرية . وذكر الشهرستاني وجهة نظر الخوارج في الامامة والخلافة فقال : ان الامامة غير واجبة في الشرع وجوبا لو امتنعت الامة استحقوا اللوم والعقاب بل هى مبنية على معاملات الناس فان تعادلو وتناصروا على البر والتقوى واشتغل كل واحد من المكلفين بواجبه وتكليفه ، استغنوا عن الامامة ومبايعته .

وقال التفتازانى : المسلمون لابد لهم من امام ليقوم بتنفيذ أحكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم ، وقال بمعناه صاحب شرح أصول الحنفة . أيضا .

رأى الامامية في الامام :

كذلك . الامامية لهم رأى في الامام فهم يعتقدون أنه معصوم عن الخطأ والنسيان والمعاصي . في الظاهر و الباطن ويجوزون أن تجرى خوارق العادات على يد الامام ، ويعتقدون أن الامام احاط علما بكل شيء .
وكذلك يعتقدون أن الامام بعد النبي صلى الله عليه و سلم على بن أبي طالب ثم بنوه وثبوت الامامة بنص ، نص النبي صلى الله عليه وسلم نصا ظاهرا يقينا من غير تعريض بالوصف وكذلك يزعمون أن أكثر الصحابة رضى الله عنهم ضلوا بتركهم الاقتداء بعد النبي صلى الله عليه و سلم .

الفصل الرابع

الامامة

- ١ - مفهوم الامامة عند الشيعة
- ٢ - منزلة الامام
- ٣ - العصمة
- ٤ - علم الغيب
- ٥ - الألومية

الفصل الرابع

الامامة

١ - مفهوم الامامة ٢ - منزلة الامام ٣ - العصمة ٤ - الغيب ٥ - الألوية
قد تقدم الكلام في موضوع الامامة والخلافة فلا نريد أن نسبط
الكلام في الامامة لمذهب التشيع وكذلك لا نذكر الخلاف الذي وقع بين
الشيعة في هذا الأمر بل نريد أن نأخذ من الشيعة رأيها ملخصاً في الامامة
والخلافة .

ولا شك أن آراء الشيعة مختلفة في الامامة مع اختلاف فرقها
ولهذا نكتفي بذكر الامامية الاثني عشرية ، التي تعد أشهر الفرق الشيعية
الموجودة . ولا يزالون منتشرين في العراق وإيران وباكستان والهند ولبنان .
والدولة القائمة في إيران الآن لهم .

حكم الامامة الخلافة :

الخلافة عندهم من أصول الدين التي يجب الاعتقاد بها كما يقول
محمد رضا المظفر في « عقائد الامامية » ، نعتقد أن الامامة من أصول الدين
لا يتم الايمان الا بالاعتقاد بها ولا يجوز فيها تقليد الآباء وأهل الميراث .
عظموا وكبروا . بل يجب النظر فيها كما يجب التوحيد والنبوة ، .

ثم يقول : نعتقد أنها كالنبوة لطف من الله تعالى فلا بد أن يكون في كل عصر امام ماد يخلف النبي في وظائفه من هداية البشر وارشادهم الى ما فيه من الصلاح والسعادة في النشأتين وله ما للنبي من الولاية العامة على الناس لتدير شؤونهم ومصالحهم واقامة العدل بينهم ورفع الظلم والعدوان من بينهم .

ثم يقول : فالامامة استمرار النبوة والدليل الذي يوجب ارسال الرسل وبعث الانبياء هو نفسه يوجب أيضا نصب الامامة بعد الرسول .
ثم يقول : ان الامامة لا تكون الا بالنص من الله تعالى على لسان النبي أو لسان الامام الذي قبله وليست هي باختيار والانتخاب من الناس . لا يجوز أن يخلو عصر من العصور من امام مفروض الطاعة منصوب من الله تعالى سواء أبي البشر أم لم يابوا وسواء ناصروه أم لم ينصروه . أطاعوه أم لم يطيعوه سواء كان حاضرا أم غائبا عن أعين الناس .
ومثله يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء . أن الامامة منصب الهى كالنبوة فكما أن الله يختار للنبوة من يشاء فكذلك يختار للامامة من يشاء ويأمر نبيه بالنص عليه .

والذي يخلص من أقوال الشيعة . أن الامامة استمرار للنبوة

(١) عقائد الامامية ، محمد رضا المظفر ص ٤٩ - ٥٠

(٢) أصل الشيعة وأصولها / ٩٨ ، ٩٩ وأنظر التفصيل كتاب الحجة من الكافي

١٨٦/٢ وحق اليقين ١/١٣٦ - ١٤٠

رسالة في الرد على الرافضة

وللامام حق التشريع لانه امتداد للنبوّة . وفرض طاعته . وبمحو أن يكون غائبا ، والامامة أفضل من الصلوة .

لكن لا أدري بأي كتاب أو سنة يستدلون ؟ وما هذا النص الذي جاءهم من عند الله في حق الامام ؟

وكذلك لا أدري الى متى يظل الامام غائبا لانهم لا يضعون حدا . وكذلك اذا طهر الامام بعد غيبته فمن يشهد على امامته بأنه هو المهدي المنتظر المحتق في سرداب بيت آية اذ هناك أكثر من مهدي ؟

ولا أدري من يضل الناس بلا امام اذ يقولون « من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهلية » ،

فهذا هو اعتقاد الشيعة في الامامة وليس بين أيديهم دليل قاطع من الكتاب و السنة أو اجماع الصحابة و التابعين . بل هذه الدعاوى تخريجات واستنباط من بعض النصوص الضعيفة والموضوعة .

وانا لا نعرض مستندات هذه الدعاوى التي يدعونها الا بالاجمال مع أن المؤلف ذكرها في كتاب « رسالة في الرد على الرافضة » ، فمن أدلتهم ؟

أولا : الحديث الوارد في غدير خم وفيه « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره وأخذل من خذله » ،

(١) كتاب الحجة من الكافي ١/ ١٨١ ، عقائد الامامية / ٥٦

(٢) مخرج في ص ١٧٨

و أرى بطلان هذه الرواية : أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
مجاب وهذا الدعاء ليس بمجاب وفيه نصر من نصره ، يقتضى أن يكون
النصر دائما مع علي رضي الله عنه وفي جانب شيعته أبدا . وهذا ما لم يشهد
به الواقع . بل تابعت مصارعهم في عهد الأمويين والعباسيين . وهذا شاهد
قائم على أن الحديث غير صحيح .

(ب) - فيه أخذله من خذل ، وأرى أن أكثر السابقين الأولين كانوا
من القعود فلم يقاتلوا مع علي رضي الله عنه بل بعضهم قاتله .
لا شك فيه أن عليا رضي الله عنه كان على الحق لكن الذين قاتلوه
أو قعدوا لم يخذلوا بل كانوا منصورين^١ .

ثانيا : و من أدلتهم ما يرى عن دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لأقربائه
وعشيرته وإعلانه فيهم أن عليا أخوه ووصيه وخليفته^٢ .

أولا - هذا الحديث بهذه الالفاظ غير ثابت . وإن صح هذا النص فهو
مقصود على بني هاشم الذين وجهه اليهم هذا البلاغ وليس لعامة
المسلمين لأنه لو كان لعامة المسلمين لما كان قصره على أهل البيت .

ثانيا - هذا الخطاب كان موجها الى بني هاشم كاهم وكان أغلبهم لم يدخل
الاسلام بعد بل كانوا أشد الناس حربا فمن أين لهم هذه الدعاوى^٣ ؟

(١) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/١٦ - ١٧ والقواصم / ١٩٢

(٢) عقائد الإمامية / ٦١

(٣) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/٨٠ - ٨٣ والخلافة والإمامة / ٤٣٢

رسالة في الرد على الرافضة

ثالثا : انما وليكم الله ورسوله ، يقولون انها نزلت في علي رضي الله عنه .
دهوام انها نزلت في علي رضي الله عنه كذب بل أجمع أهل العلم
على أنها لم تنزل في علي بخصوصه والقصة المروية في ذلك من
الكذب الموضوع . وسيأتى بيانه مفصلا في كتاب المؤلف ان
شاء الله .

فهذا هو مفهوم الخلافة عند الشيعة . اذا هم يخالفون في الامامة
والخلافة جمهور المسلمين ، أهل السنة والجماعة ، لان الخلافة عند جمهور
المسلمين ليست من أركان الدين ولا من اصوله بل هي من الواجبات .
كما يقول الامام ابن تيمية .

« ان الخلافة والامامة من الامور الواجب على المسلمين اقامتها
ديانة فلا تبرأ ذمتهم الا اذا قام على مجتمعهم خليفة أو حاكم » .

ثم يقول : يجب ان يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات
الدين بل لا يقام الدين الا بها فان بنى آدم لا تتم مصلحتهم الا باجتماع
لحاجة بعضهم الى بعض ، ولا بد عند رأس حتى قال صلى الله عليه وسلم
« اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا واحدا » .

وعن عبد الله بن عمر « لا يحل لثلاثة أن يكون بغلاة من الأرض
الا أمروا عليهم أحدهم » ، فأوجب صلى الله عليه وسلم تأمير الواحد في

(١) رواه أبو داود من حديث أبي سعيد و ابن هريرة ٣٦/٢

(٢) روى الامام أحمد في المستند عن عبد الله بن عمر .

رسالة في الرد على الرافضة

الاجتماع القليل العارض في السفر تنبها على سائر أنواع الاجتماع ، .
ثم يقول : فالواجب اتخاذ الامارة ديناً وقرية يتقرب بها الى الله .
فان التقرب اليه فيها بطاعته وطاعة رسوله من أفضل القربات^١ ، .
و حاصل ما يؤخذ عن كلام ابن تيمية أن الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر وقيام الواجبات لا يمكن الا يد قوة يقيمها الناس عليهم وذلك
هو الخليفة .

منزلة الامام عند الشيعة :

منزلة الامام عند الشيعة كالنبي بل بعضهم يفضلون على الانبياء .
ويعتقدون بصفات فيه يتخالف مبادئ الاسلام . ومنها :

عصمة الامام :

العصمة من أهم الأمور الدينية عند الشيعة بل هي شرط في الامامة
عندهم حتى صارت وصفا ملازما لها . و اعتقدوا العصمة في الائمة بناء على
أنهم خلفاء المعصوم وأفضل من الانبياء بناء على أنهم نواب أفضل الانبياء .
ولم يؤثر عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين اى حديث في
عصمة الائمة فيظهر أن الشيعة هم أول من خاض في العصمة لاثبات دعوى
تجاه الخلفاء السنيين . ففكرة عصمة الائمة أصبحت عقيدة راسخة تعد أحد
المبادئ الأساسية عند الشيعة .

(١) السياسة الشرعية / ١٨٥ - ١٨٦ ط الشعب .

رسالة في الرد على الرافضة

يقول محمد رضا المظفر في عصمة الامام : ونعتقد أن الامام كالنبي يجب أن يكون معصوماً من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن من سن الطفولة الى الموت . عمداً وسهواً ، كما يجب أن يكون معصوماً من السهو والخطأ والنسيان^١ .

و مفهوم العصمة عند الشيعة كما يقول أحد صناديد الشيعة الشيخ المفيد^٢ : انها الامتناع بالاختيار عن فعل الذنوب والقبائح عن اللطف الذي يحصل من الله تعالى في حقه وهو لطف يتمتع من يختص به على فعل المعصية ولا يمنعه على وجه القهر أى أنه لا يكون حيث تداع الى فعل المعصية وترك الطاعة مع القدرة عليها^٣ .

والى هذه المعانى التى تضمنتها تعريف الشيخ المفيد للعصمة أشار اليها متكلمون آخرون من الشيعة^٤ . فهذا هو مفهوم العصمة عند الشيعة الرافضة الامامية والاسماعيلية .

وفى الحقيقة ايجاب العصمة لائمتهم من اكاذيبهم واقترائهم لم يرد به دليل من الكتاب ولا من السنة ولا من الاجماع ولا من العقل السليم . وهذه فكرة يهودية رسمها للاغبياء .

(١) وهو محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام البغدادي الملقب بالمفيد من أعيان الشيعة في القرن الخامس .

(٢) أوائل المقالات في المذاهب المختارات / ٩٧

(٣) أنظر شرح منهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧/٧ - ٨

رسالة في الرد على الرافضة

وأما فرق الاسلامية من أهل السنة والجماعة لا يسند العصمة للأئمة لأن العصمة تتعلق بالأنبياء فحسب وأجمعت الأئمة أن الأنبياء مدعومون عن تعدد الكذب . واختلفوا في صدور الخطأ سهوا والصفاخر عمد^١ ، علم الغيب :

فالشيعية أثبتوا العصمة في الأئمة ورفعوا منازلهم فوق الأنبياء والرسل وقالوا : الأئمة يعلمون الغيب . يقول محب الدين الخطيب : ان الشيعة يدعون لأئمتهم الاثني عشر ما لا يدعيه هؤلاء لأنفسهم من علم الغيب وأنهم فوق البشرية وأيضا قد سجل الكليني نعوتا وأوصافا للأئمة الاثني عشر رفعهم من منزلة البشر الى منازل معبودات اليونان في العصور الوثنية^٢ ،

فيروى الكليني في الكافي تحت باب د أن الأئمة اذا شاء أن يعلموا علموا د عن جعفر انه قال د ان الامام اذا شاء أن يعلم علم^٣ ،

وفي رواية عن جعفر قال : أي الامام لا يعلم ما يصيبه و الى ما يصير فليس ذلك بحجة الله على خلقه .

وفي رواية قال : ان لله عز وجل علمين : علم لا يعلمه الا هو وعلم عليه ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله عليهم السلام فتحن نعله .

(١) الفصل ج ١/٤ - ٣٥

(٢) الخطوط العريضة / ١٥

(٣) الكافي مع الشافي ٢/٢٣١

(٤) المرجع السابق ٢/٢٣٣

رسالة في الرد على الرافضة

وذكر ابن أبي الحديد في ذكر أمور غيبة : ومن ذلك . قال الامام
على رضى الله عنه : فاستلوني قبل أن تفقدوني فوالذى نفسى بيده
لا تستلوني عن شئ فيما بينكم وبين الساعة الخ^١ .
فهذه هى العقيدة فى الأئمة مع أن الله عز وجل قال فى كتابه
« قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب الا الله »^٢ وقال تعالى ،
و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو^٣ وأمر النبى صلى الله عليه وسلم بأن
يقر و يعلن أنه لا يعلم الغيب بقوله « قل لا أقول لكم عندى خزان الله
ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك » ،
فهذا ما قال الله تعالى فى كتابه و تلك ما اخترعه اليهودية . الله
يقول أن أحدا من الخلق حتى الرسل لا يعلمون الغيب والطائفة الزائغة
المتدعة تقول أن الأئمة لا تخفى عليهم خافية .
والله سبحانه وتعالى ينفى عن النبى صلى الله عليه وسلم بأنه لا يملك
لنفسه نفعا ولا ضرا وهم يحملون عليا قسيم الجنة و النار .
فانظر الى دين الله الذى أنزله محمد صلى الله عليه وسلم و الى دين

• (٥) المرجع السابق ٢٢٦/٢

(١) شرح منهج البلاغة ٤٧/٧ - ٤٨

(٢) النمل الآية ٦٥

(٣) الأنعام الآية ٥٩

(٤) الأنعام الآية ٥٠

رسالة في الرد على الرافضة

الرافضة الذين اعتقدوا ما دست عليهم اليهودية والمجوسية .

ثم الشيعة لم يكتفوا الى هذا الحد بل صرحوا بامانة الانبياء و تمجيد الائمة فيروى الكليني عن يوسف الثمار قال : كنا مع أبي عبد الله عليه السلام جماعة من الشيعة في الحجر فقال : علينا عين ؟ . فالتفتنا يمنة ويسرة فلم نر أحدا قلنا : ليس علينا عين فقال : ورب الكعبة ورب البيت ثلاث مرات لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أني أعلم منهما ولأنبئتهما بما ليس في أيديهما لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وراثته^١ .

و من هذا القليل دعواهم في علم الجفر . و علم الجفر عبارة عن العلم الاجمالي بلوح القضاء والقدر والمحتوى على كل ما كان وما يكون كلياً و جزئياً .

ادعت طائفة : هذا علم يتوارثه أهل البيت ومن ينتمى اليهم و يأخذ منهم المشايخ الكاملين وكانوا يكتمون كل الكتمان ولا يقف على هذا الكتاب الا المهدي المنتظر^٢ .

حقيقة الجفر والجامعة . قال الجرجاني الجفر والجامعة كتابان ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التي تحدث الى اقراض العالم .

(١) الشافعي في شرح أصول الكافي ٢/٢٤٠

(٢) الامام علي بن أبي طالب / ٣٢٠

وقيل ان الجعفر كتاب وضعه جعفر الصادق و هو مكتوب على جلد الجفر لآخبار أهل البيت^١ .

وقال ابن خلدون : ان كتاب الجفر كان أصله . إن مارون بن سعيد العجلي هو رأس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لأهل البيت على العموم وسماه الجفر باسم الجلد الذي كتب منه لأن الجفر في اللغة هو الصغير^٢ .

وفي الحقيقة ليس عند الشيعة دليل ما يثبت أن علم الجفر من وضع الامام . بل هو من الأكاذيب التي يكذبون بها على أئمتهم .

الوهية الأئمة :

و هناك الكذب و الامانة اكثر مما ذكرنا فهم يفضلون الأئمة على الأنبياء ثم تدرجوا الى انكار ختم النبوة بانقطاع الوحي حيث يثبتون نزول الملائكة على أئمتهم ثم وقعوا في الضلالة . حتى ادعت جماعة منهم على بنه من بعده . وظهرت هذه الجماعة في أيام على رضى الله عنه فأحرقهم بالنار^٣ . هذه الفرقة تعرف بالغالية كما يقول الشهرستاني ، الغالية هم الذين غلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقية و حكموا فيهم بأحكام

(١) حياة الحيوان ١٧٩/١ أدب الكاتب .

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

(٣) أنظر الفصل ١٨٦/٤ - الخطط للقريري ٣٥٢/٢ و مجموع فتاوى ٢٨/

رسالة في الرد على الرافضة

الالوهية^١ . ويقول ابن خلدون مؤلاً : « وتجاوزوا حد العقل والايمان في القول بالالوهية مؤلاً . الأئمة . اما مؤلاً . بشر اتصفوا بصفات الالوهية أو أن الاله حل في ذاته البشرية - وهو قول بالحلول يوافق مذهب النصارى^٢ . ولرفهم فوق البشرية اختلفوا فيهم روايات باطلة وقصصا كاذبة حتى لا يكون بينهم وبين الالوهية أى فرق .
فهؤلاً . القوم وهذه عقيدتهم ، أعاذنا الله منها ومنهم .

(١) الملل و النحل ١١/٢

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

الفصل الخامس فى عقائدهم العامة

- ١ - عقيدتهم فى الصحابة
- ٢ - عقيدتهم فى أمهات المؤمنين
- ٣ - عقيدتهم فى القرآن
- ٤ - البداء
- ٥ - الرجعة
- ٦ - التقيّة
- ٧ - المنعة

الفصل الخامس فى عقائدهم العامة

ويتفرع منها :

- [الف] - عقيدتهم فى الصحابة [ب] - عقيدتهم فى أمهات المؤمنين
- [ج] - عقيدتهم فى القرآن [د] - البداء [هـ] - الرجعة [و] - التقية
- [ط] - المتعة

عقيدتهم فى الصحابة :

لما ذمل اعداء الاسلام من قوة هذا الدين و نفوذ سلطانه و سرعة انتشاره فوقفوا قلقين حيارى . ولم يكن لهم اى قوة لمقاومته بالسيف فلجأوا الى طريق آخر للكيد له و هو الدخول فى الاسلام ثقافا . و هدم بنيان الاسلام من الداخل . و تمزيق وحدة المسلمين بانتشار الفتنة ، و الذى خطط هذه الخطة و نفذ هذه الفتنة و جرى بين المسلمين بانتشار الفساد . هو عبد الله بن سبا اليهودى و شرذمته و قد أجمع عليه المؤرخون قاطبة .

و جعل هؤلاء الأعداء التشيع ستارا للهدف و فى الحقيقة ان التشيع قد اسس لهذا الغرض لأن أعداء الاسلام و خاصة اليهود ما وجدوا بابا من أبواب الاختلاف يكون مفتوحا للكذب و التزوير الا باب التشيع .

(١) الطبرى ج ٥/٦٦

رسالة في الرد على الرافضة

فهم دخلوا التشيع وجعلوه ستارا يمشون وراءه . ويدسون الى الجهاد .
يقدهون في أصل الايمان .

من ذلك . سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوير
الروايات في مثالبهم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقصدون
بذلك النيل من الاسلام نفسه ، لأن الصحابة هم رواة . وهم خير هذه
الامة . وينسى هؤلاء . بأن القدح في خير القرون قدح في رسول الله صلى الله
عليه وسلم . ولا يقفون عند هذا الحد . بل يتناولون بأستهم القبيحة
أبا بكر وعمر وعثمان وأمهات المؤمنين عائشة وحفصة رضوان الله عليهم
أجمعين خصوصا . وجميع الصحابة وأهل السنة عموما .

وقد بلغوا في البغض والمداوة الى غاية الحد حتى كفروا الصحابة
الا قليلا منهم . ومنا أقدم بعض الأمثلة التي تدل على بغضهم وحقدهم .
١ - يسمون أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، أمة ملعونة ، مع أنها خير امة
أخرجت للناس ، ويلزم من ذلك أنهم ليسوا من أمة محمد والا يلزم
اللعنة عليهم ويلزم أيضا أن يخرج أهل البيت من الامة ، ويزعمون
أن أهل السنة شر وأنجس من اليهود والنصارى .

٢ - ومن ذلك . أنهم يقولون : ان الصحابة ارتدوا بعد النبي صلى الله
عليه وسلم الا ثلاثة فهذا هو الكشي يروى عن أبي جعفر . أنه قال

(١) انظر الفتاوى ٣٢٨/٤

(٢) مختصر تحفة الاتق عشرية / ٢٨٥ ، وانظر المسائل الفقهية / ٢١١ ، ٢١٥

رسالة في الرد على الرافضة

- كان الناس أهل الردة بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا ثلاثة .
- المقداد بن الأسود وأبو ذر الغفاري ، وسليمان الفارسي .
- وبرز سؤال كيف حال عمار بن ياسر والحسن والحسين وأهل البيت لأن العموم يقتضى شمولهم ؟ .
- ٣ - من ذلك قولهم : الخلفاء الثلاثة ليسوا بمؤمنين .
- أبو بكر الصديق :

كما يروى الكشي عن أبي جعفر ، أن محمد بن أبي بكر بايع عليا عليه السلام على البراءة من أبيه^١ .

و في رواية : قال ، محمد بن أبي بكر لأمير المؤمنين ، علي ، عليه السلام . يوما من الأيام . أبسط يدك لأبيك . فقال : أو ما فعلت ؟ قال بلى . فبسط يده ، فقال أشهدك أنك امام مفترض طاعتك وإن أبي في النار^٢ ، العياذ بالله .

عمر بن الخطاب :

و أما قولهم في عمر بن الخطاب رضى الله عنه كقولهم في أبي بكر الصديق رضى الله عنه بل أكثر من ذلك . فيروى الكشي قال بايع محمد ابن أبي بكر على البراءة من الثاني^٣ .

(١) حق اليقين ١ / رجال الكشي ص ١٢ - ١٣

(٢) رجال الكشي / ٦١

(٣) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الرافضة

ويقول ابن بابويه القمي في كتاب الخصال ص ٨١ : قال عمر حين حضره الموت : أتوب الى الله من ثلاث اغتصابي هذا الامر أنا وأبي بكر من دون الناس واستخلافه عليهم وتفصيل المسلمين بعضهم على بعض^١ .

ومن ذلك ما ذكره . جاء رجل خياط الى أبي عبد الله جعفر ابن محمد ويده قيصان . فقال : يا ابن رسول الله خطت أحدهما وبكل غرزة ابرة وحدت الله الأكبر وخطت الآخر وبكل غرزة ابرة لعن الأبعد أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ثم تذرت لك ما أحببت لك منها فما تحبه خذه وما لا تحبه رده ؛ فقال الصادق . أحب ما تم بلعن أبي بكر وعمر . وأردد اليك الذي خيط بذكر الله الأكبر .

فأنظر الى هؤلاء الكذبة والفسقة ماذا ينسبون الى أهل البيت من القبايح حاشام .

وقد ثبت من كتبهم أنهم يرجحون لعن أبي بكر وعمر على سائر الصحابة [الباذ بالله] وعلى سائر العبادات . وللشيعة كتاب اسمه : مفتاح الجنان ، فيه ادعية كثيرة لهم منها دعاء يسمونه دعاء صنمى قریش ويريدون بها خليفى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر . ويزعمون أن هذا الدعاء من كلام أمير المؤمنين على كرم الله وجهه . وأول هذا الدعاء :

« (٤) رجال الكشى / ٦١ »

(١) نقلا عن الشيعة والسنة / ٣٤

رسالة في الرد على الرافضة

اللهم صل على محمد وآل محمد والعن صنمى قريش وجبتيهما وطاغوتيهما . .
عثمان بن عفان رضى الله عنه :

أقوالهم في عثمان رضى الله عنه أشبه ما قيل في الشيخين و يكفينا
ما سجله الكليني في الكافي د كتاب الحجة ص ٤٢٠ د و عبد الله شبر في
حق اليقين / ١٨٩ .

ومنها ما يقول عبد الله شبر د أما تفصيل مثالب عثمان فهي
لا تحصى ولا تستقصى . وكفاك في ذلك اتفاق من بايعه من الصحابة و التابعين
على استحلال قتله و امرار دمه لما ظهر منه من البدع و مخالفة الله ورسوله
ما الله أعلم به حتى اجمعوا على استحلال قتله . و تركوا غسله و كفنه و دفنه
و بقى ملقى على المزابل ، الخ .

ثم يقول : كان عمار و محمد بن أبي بكر عن أمانا على قتله و يقولان
قتلاه كافرا د وكان عمار يقول ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر وأنا الرابع -
الى - و تبرأ كل من الصحابة من عثمان فكانوا بين قاتل و معاون بقتله .
ثم يقول : و العجب من المخالفين أنهم يستدلون على حقيقة خلافة
الشيخين بسكوت على الدال على رضاه ، و لا يستدلون بسكوته عن قتل
عثمان على رضاه ٢ ،

فهذه هي عقيدة الشيعة قاطبة كما رسمها اليهود لهم حتى صار لهم

(١) مفتاح الجنان ، نقلا عن تحفة الاثنى عشرية / ٢٨٥

(٢) حق اليقين / ١٨٩ - ١٩٢

رسالة في الرد على الرافضة

دينا . ولم يكتف الشيعة بالظن والتعريض على هؤلاء السادة الثلاثة بل في جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم [الا قليلا منهم] خاصة الذين هاجروا في سبيل الله وجامدوا في الله حق جهاده ، و نشروا دينه الذي ارتضى لهم .

فهم يسبون ابن عم النبي عبد الله بن عباس و خالد بن الوليد و عبد الله بن هور ، و محمد بن مسلمة وطلحة والزبير و أنس بن مالك و البراء ابن عازب وغيرهم . العياذ بالله .
عقيدتهم في أمهات المؤمنين :

أما عقيدتهم في أمهات المؤمنين رضى الله عنهن فقد قالوا فيهن قولا يدل على خبثهم و عدم ايمانهم بالنبي و القرآن . و ردوا الروايات الحثيثة و نسبوا هذه الأكاذيب الى الأئمة من أهل البيت فمن ذلك ما يقول الكافي والوافي في عائشة و حفصة رضى الله عنهما .

يقول : ان قول الله في سورة التحريم : ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخلتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا و قيل ادخلا النار مع الداخلين . . نزل في عائشة و حفصة و أبي بكر و عمر . و أن عائشة و حفصة كافرة . مناقرة مخلدة في النار .

(١) انظر للتفصيل شرح نهج البلاغة ج ١ و الكافي للكليني و رجال الكشي .

(٢) التحريم الآية ١٠

رسالة في الرد على الرافضة

ومن ذلك . ما رواه الكشي . وفيه لما هزم علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وأصحاب الجبل بعث أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن عباس الى عائشة يأمرها بتعجيل الرحيل وقلة العرجة . قال ابن عباس فأتيتها وهي في قصر خلف في جانب البصرة ، قال فطلبت الاذن عليها فلم تأذن فدخلت عليها من غير اذنها . . . الى أن قال . . . وما أنت الا حشية من تسع حشايات خلفهن بعده ، لست بأبيضهن لونا ولا بأحسنهن وجها ، ولا بأرشنهن عرقا ولا بأنضرهن ورقا ولا بأطراهن أصلا ، - قال ابن عباس ، ثم نهضت وأتيت أمير المؤمنين عليه السلام فأخبرته بمقاتلتها وما رددت عليها قال : علي أنا كنت أعلم بك حيث بعثتك .

وكذلك مثل هذه الرواية الخبيثة يروى الطبرسي . قال :

لما كان يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل . قال أمير المؤمنين عليه السلام : والله ما أراني الا مطلقها ، فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله يقول : يا علي أمر نسائي بيدك من بعدى .

وكذلك يقولون : ان عائشة رضى الله عنها زينت يوما جارية كانت عندها وقالت : لعنا نصطاد بها شابا من شباب قريش بان يكون مشغوقا بها .

= (٣) نقلا عن الوشيعة في نقد عقائد الشيعة ص ٤٠

(١) رجال الكشي ص ٥٥ - ٥٧

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٨٢

رسالة في الرد على الرافضة

ومن ذلك نسبتهم الصديقة الطيبة الى الفاحشة^١ .
فهذا ونحوه ما قال صناديد الشيعة في عائشة وحفصة رضي الله عنهما
وهم يعترفون أن عائشة رضي الله عنها بقيت في عصمته بعد هذه الفاحشة .
فالذي تولى الكبر وجاء بكذب ظاهر استحق العذاب وظن بالمؤمنين
السوء وفي الحقيقة هذه الرواية و الاتهام يلزم نقص النبي صلى الله عليه
وسلم . ومن نقصه فقد نقص الله ، ومن نقص الله فقد كفر .
وأیضا هو تكذيب للآيات القرآنية^٢ والطيبات للطيبين^٣ ، ودان
الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرا لكم . . . ح الى قوله
. . . ولكن الله يزكى من يشاء . والله سميع عليم^٤ .
اذا الذي قال هذا القول وأمثاله ومن اعتقد فيها شيئا . فهو كاذب
ملعون في الدنيا والآخرة .

وزاد الطين بلة وهم لا يقفون على هذا الحد بل يقذفون نساء الأمة
قاطبة . فقد ذكره موسى جار الله في كتاب الوشيعة في نقد عقائد الشيعة
/ ٤٠ نقلًا عن د الوافي ، قال جعفر بن محمد الصادق ابن الباقر د ما من
مولود يولد الا وابليس من الأبالة بحضرته فان علم الله أن المولود من

= (٣) مختصر تحفة الاتق عشرية / ٢٧١

(١) انظر رجال الكشي / ٥٧ ، ٥٥

(٢) سورة النور الآية ٢٦

(٣) سورة النور الآية ١١ الى ٢١

رسالة في الرد على الرافضة

شيعتنا حجب من ذلك الشيطان . وان لم يكن المولود من شيعتنا أثبت الشيطان إصبعه في دبر الغلام فكان مأبونا . وفي فرج الجارية فكانت فاجرة العياذ بالله .

هذا قذف شنيع للامة نساء ورجالا .

عقيدتهم في القرآن :

ومن مكائد الشيعة أنهم لا يعتقدون بأن القرآن الكريم الموجود بأيدي الناس بعد بتمامه ما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم . بل يظنون أنه محرف وتاقص .

ويقولون : ان كبار أهل السنة وأئمتهم كابي بكر وعمر وعثمان حرفوا القرآن وأسقطوا كثيرا من الآيات والسور التي نزلت في فضائل أهل البيت . والأمر باتباعهم . والنهي عن مخالفتهم وإيجاب محبتهم وأسماء أعدائهم . والظعن فيهم واللعن عليهم ، فشق عليهم نبض عرق الحمد منهم وتجاسروا على ذلك ومن جملة ما أسقطوا من سورة ، ألم نشرح . وجعلنا عليا صهرك ، وهو يدل على تخصيص علي بكونه صهرا دون عثمان ، ومنها سورة الولاية ويؤمنون أنها سورة طويلة قد ذكر فيها فضائل أهل البيت ، .

سورة الولاية :

سورة الولاية التي ادعت الرافضة بأنها أسقطت فهي واردة في بعض كتب الشيعة وهي : يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالنبي وبالولي اللذين بعثناهما

رسالة في الرد على الرافضة

يهديانكم الى صراط مستقيم نبى وولى بعضها من بعض و أنا العليم الخير
ان الذين يوفون بعهده الله لهم جنات النعيم والذين اذا تليت عليهم آياتنا
مكذبين ان لهم فى جهنم مقاما عظيما اذا نودى لهم يوم القيامة أين الظالمون
المكذبون المرسلين ، وما خلفهم المرسلون الا بالحق وما كان الله ليظهرهم
الى أجل قريب وسبح بحمد ربك وعلى من الشاهدين^١ .

وان للشيعة كتابا فى الحديث وهو عندهم كالبخارى عندنا ، قالوا فيه
« روى عن عدة أصحابنا عن سهل بن زياد عن محمد بن سليمان عن بعض
أصحابه عن أبى الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك انا نسمع
الآيات فى القرآن ليس هى عندنا كما نسمعها ولا نحسن أن نقرأها كما بلغنا
عنكم فهل نائم ؟ فقال : لا اأقرأوها كما تعلمتم فيجيثكم من يعلمكم^٢ .

ورواية أخرى فى الكافى . عن جابر الجعفى قال سمعت أبا جعفر
يقول ما ادعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذاب ،

(١) سورة الولاية واردة فى كتاب الطبرسى « فصل الخطاب » ١٨٩/ و يقول
انها ثابتة فى كتابهم الفارسى « و بستان مذاهب » لمؤلف محسن قانى
الكشميرى . ونقله محب الدين الخطيب أيضا فى الخطوط العريضة ص ١٢
من كتاب فصل الخطاب ، ١٨٠/ نقلا عن مختصر نحة الاثنى عشرية/ ٣١
و أنظر أيضا الرد على الرافضة للشيخ « محمد بن عبد الوهاب / ١٤ بتحقيق
دكتورنا ناصر الرشيد .

(٢) الكافى للكلين ج ٢/ ٢٨٩ و ج ٢/ ٦٣٣

وما جمعه وحفظه كما أنزل الا على ابن أبي طالب والآئمة بعده^١ .
وفي رواية - انه قال : عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام وما يدرهم
ما مصحف فاطمة ؟ قال قلت : وما مصحف فاطمة ؟ قال مصحف فيه مثل
قرآنكم هذا ثلاث مرات . والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد^٢ .
وقال الطبرسي [وهو من صناديد الشيعة] في كتابه الاحتجاج على
أهل اللجاج . أن الصحابة أسقطوا الثلث من القرآن .
وروى الطبرسي : أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله جمع
على القرآن وجاء به الى المهاجرين والأنصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه بذلك
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فلما فتحه أبو بكر خرج في أول صفحة
فتحها فضائح القوم . فوثب عمر وقال يا علي أردده فلا حاجة لنا فيه فأخذه
على عليه السلام و انصرف ، ثم أحضر زيد بن ثابت وكان قارئاً للقرآن
فقال له عمر : ان عليا جاءنا بالقرآن وفيه فضائح المهاجرين والأنصار ،
وقد رأينا أن نؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فيه من فضيحة ومثلك
المهاجرين والأنصار ، فجاء به زيد الى ذلك ، ثم قال فان أنا فرغت من
القرآن على ما سألتكم وأظهر على القرآن الذي ألفه أليس قد بطل كل
ما عملتم ؟ قال عمر : فما الحيلة ؟ قال زيد أستم أعلم بالحيلة . فقال عمر :
ما الحيلة دون أن نقتله ونستريح منه . فدبر في قتله على يد خالد بن الوليد

(١) الكافي في الأصول ج ١/٢٢٨

(٢) المرجع السابق ١/٢٣٩ ، ٢٤٠

رسالة في الرد على الرافضة

فلم يقدر على ذلك . الخ ١ .

وبعد ما نقلت أقوال الشيعة من كتبهم المعتمدة و المعتبرة و المعتمدة عندهم ،
بأنهم يعتقدون اعتقادا جازما ويعترفون اعترافا تاما بأن القرآن الكريم محرف
وناقص . فمن المناسب أن نذكر بعض الأمثلة من كتبهم التي تدل على
التحريف .

و من هذا الباب ما سبق ذكر سورة الولاية نقلا عن تحفة الاثنى
عشرية الذي نقله المؤلف من كتاب « فصل الخطاب في اثبات تحريف
كتاب رب الارباب » .

ومن الأمثلة أيضا ما رواه القمي في تفسيره « أن أبا الحسن موسى
الرضا قرأ آية الكرسي هكذا : « لم الله لا اله الا هو الحي القيوم ، لا تأخذه
سنة ولا نوم ، له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت
الثرى ، عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم » ٢ ،

فالجملة المذكورة التي تحتها خط لا يوجد في القرآن . و هم يدعون بأنها جزء
لآية الكرسي . ،

وذكر الكليني في قول الله عز وجل « و من يطع الله و رسوله في
ولاية على والأئمة بعده فقد فاز فوزا عظيما » ٣ ،

(١) الاحتجاج ١٢٧ - ١٢٨

(٢) تفسير القمي ج ١ / ٨٤

(٣) الكافي ج ١ / ٤١٤

رسالة في الرد على الرافضة

فهذا معروف عند جميع الناس أن الجملة التي تحتها خط ليس من القرآن .

بعد ذكر هذه الأمثلة يظهر بأن الشيعة يعتقدون بتحريف القرآن .
أنزله الله وقال فيه : انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ، فما كان في حماية الباري تعالى كيف يمكن للبشر تحريفه وتنقيضه ؛ سبحانه الله هذا

(١) كتب الشيخ محب الدين الخطيب في الخطوط العريضة : بأن الشيعة هم لا يعتقدون القرآن الذي بين أيدينا بل يظنونه محرفا .

فرد عليه لطف الله الصافي في كتابه مع الخطيب في الخطوط العريضة من ص ٤٨ الى ص ٨٢ بحماس وشدة و أنكر اعتقاد الشيعة بتحريف القرآن وتغيره انكارا لا يستند الى دليل وبرهان .

فأولا - ما استطاع الشيخ الشيعي : لطف الله الصافي ، ان ينكر ما ذكره الخطيب من نصوص الشية الدالة على التحريف والتغير ، كما لم يستطع انكار كتاب الحاج ميرزا حسين بن تقى النور الطبرسي

ثانيا - ذكر الصافي نفسه بعض العبارات في كتابه التي هي منزلة الاعتراف باعتقاد الشيعة بالتحريف في الكتاب المبين .

ثالثا - التجأ الشيخ الشيعي أخيرا الى أنه لا ينبغي أن يثار هذا الموضوع لأنه يعطى صلاحا للمستشرقين للرد على المسلمين بأن القرآن الذي يدعونه محفوظا صونا وقع فيه الخلاف أيضا مثل التوراة والانجيل فقوله هذا ليس الا الاقرار واعترافا بالجريمة ، الخ نقلا عن : الشيعة والسنة

ص ٧٨ ، ٧٩

بهتان عظيم و نعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

و التاريخ أيضا يدل بأن القرآن جمع أو كتب مرتين ، مرة في زمن الصديق رضى الله عنه ومرة في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه . وهذا أيضا معروف بأن عليا رضى الله عنه كان موجودا بل كان رأس الكتبة زمن الشيخين ولم يقع بين الصحابة اختلاف في أمر المصاحف أصلا .

و اما قول الطبرسى . بأن عليا جمع القرآن وكان فيه فضيحة المهاجرين و الأنصار فهو قول مردود لا يصدر هذا القول الا عن خيث ضال .

سبحان الله . اذا كان يأمر مكذا فمن يكون محافظا على القرآن والسنة ؟ وكذلك اذا كانت الآية أو السورة مشتملة على فضائح المهاجرين و الأنصار . فمن بقى من الصحابة ؟ . ومن أى جماعة على وعمار والمقداد وسلمان ؟ .

أليس هذا دليلا على كذبهم ودجلهم وحيث طويتهم ؟ و أليس في هذا اتهام على رضى الله عنه باخلاف وعده لأنه لم يستطع حفظ كتابه كما وعد ؟

البداء :

البداء كلمة قرآنية نزلت في القرآن في آيات عديدة و معنى الكلمة واحد في كل الآيات معلوم من اللغة ومن سياق القرآن .

رسالة في الرد على الرافضة

ويقول تعالى : وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ١ . وبدأ لهم سيئات ما عملوا ٢ ، ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين ٣ .

كل هذه الآيات تشير الى ظهور شيء لم يكن معلوم لهم من قبل فالابداء في الآيات مقابل لاختفاء يكون ببدء بعد خفاء . وهذا بالنسبة للانسان . واما بالنسبة لله عزوجل فهو يعلم علما اجماليا وتفصيلا كل شيء علما مطلقا من الازل الى الابد فعليه قبل الخلق وبعده على حد سواء في الظهور والاحاطة فالبدء والغفلة في علم الله محال وممتنع .

ويبدو أن أول من ادعى البداء لله هم اليهود . وقالوا : كان الله يخلق . ولم يكن يعلم هل يكون حسنا أو غير حسن .

ففي الفصل في سفر التكوين في الاصحاح السادس من التوراة . ورأى الرب أن شر الانسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم فحزن الرب انه عمل الانسان في الأرض وتأسف في قلبه جدا . فقال الرب : أحسو عن وجه الأرض الانسان الذي خلقته لأنى حزنت أنى علمتهم .

هذا النص وأمثاله - يفيد صراحة أن الله قد بدأ له أمور لم يكن

(١) الزمر الآية ٤٧

(٢) الجاثية الآية ٢٣

(٣) يوسف الآية ٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

يعلمها فحزن حزنا وتأسف أسفا وندم ندما .

فالبداء عقيدة يهودية من غير تأويل ثم أعدت عقيدة البداء من أسفار التوراة باللغة الأئمة في قلوب الشيعة و في كتبهم . فترى في كتبهم عقيدة البداء كالكليني يحدث الشيعة يروي عدة روايات عن الأئمة ، المعصومين بزعمهم ، منها . قال علي بن موسى الرضا : ما بعث الله نبيا قط الا بتحريم الخمر و أن يقر الله البداء^٢ ، ومنها . كان جعفر الصادق يقول لو علم الناس ما في البداء من الأجر ما قرؤوا من الكلام في البداء^٣ .

فقد اثبت هذه الروايات معنى البداء بأنه علم ما لم يكن يعلم . وهذا ما يعتقد الشيعة في الله سبحانه و تعالى . حيث أنه عز وجل يقول هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب و الشهادة ، و يقوله قد أحاط بكل شيء علما . ، .

لكن الشيعة يعتقدون في الله بعكس ذلك . و وضعوا الحديث في الميثاق من كل نبي أن يقول بالبداء .
و في الحقيقة كما قلت سابقا هذه الأفكار و مثلها روجها اليهود

(١) الوشيعة في نقد عقائد الشيعة / ١١٢

(٢) الكافي كتاب التوحيد ١/١٤٨

(٣) المرجع السابق .

(٤) الحشر الآية ٢٢

(٥) الطلاق الآية ١٢

رسالة في الرد على الرافضة

وعبد الله بن سبا في الروافض عن السنة الأئمة . والأئمة براء من ذلك .
الرجعة : ومن العقائد الباطلة الرجعة . فالشيعة يعتقدونها ويعتقدون بها اعتقادا
جازما . يقول عبد الله شبر في كتابه حق اليقين : أن ثبوت الرجعة
نما اجتمعت عليه الشيعة الحق والفرقة المحقة بل هي من ضروريات
مذهبهم . وقال العلامة المجلسي رحمه الله : اجتمعت الشيعة على
ثبوت الرجعة في جميع الأعصار وإشتهرت بينهم كالشمس في رابعة
النهار الخ ، .

فالشيعة عن بكرة أبيهم يعتقدونها وخاصة الامامية الغالية .
يقول محمد رضا المظفر : ان الذي تذهب اليه الامامية بما جاء عن
آل البيت عليهم السلام أن الله تعالى يعيد قوما من الأموات في صورهم
التي كانوا عليها فيعز فريقا آخر ، ثم يقول : قد جاء القرآن الكريم بوقع
الرجعة الى الدنيا وتضافرت به الأخبار عن بيت العصمة ، ثم يقول : ان
الاعتقاد في الرجعة لا يخلدش في عقيدة التوحيد ولا في عقيدة النبوة بل يؤكد
صحة العقيدتين اذ الرجعة دليل القدرة البالغة لله تعالى كالبعث والنشور .

هذه هي عقيدتهم في الرجعة ، فكل من قرأ كتبهم عرف مذهبهم
واختلفوا أحاديث ليس لها زمام وخطام ونسبوا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم . و الى الأئمة من أهل البيت ومكذا أصبح مؤلا . كما قال ابن

(١) حق اليقين ج ١/٢ ونقلنا من الارشاد في حقوق الله على العباد ٣٩٨ ، ٤٠٢

(٢) عقائد الامامية ص ٦٧ - ٦٨

رسالة في الرد على الرافضة

ابن القيم الجوزية . عارا على بنى آدم وضحكة يسخر منهم كل عاقل^١ ،
التقية :

و من عقائدهم الباطلة التقية . وقولهم بالتقية ليس بالمعنى الذى يريد
أهل السنة من قوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين
و من يفعل ذلك فليس من الله فى شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة^٢ ،
وتحقيق ذلك أن التقية محافظة النفس أو العرض أو المال من شر الأعداء
والعدو قسمان هما الأول من كان عداوته مبنية على اختلاف الدين والثانى
من كانت عداوته مبنية على أغراض دنيوية كالمال والمتاع .

لكن الشيعة لا يدرون من التقية إلا الكذب والخيانة والخداع
والتظاهر بغير ما يطنونه .

فالتقية قسمان . قسم شرعى فيه أن كل مؤمن وقع فى ضيق
لا يستطيع أن يظهر دينه لتعرض المخالفين وكان له عذر شرعى فى ترك
الهجرة فقه رخصة^٣ .

و اما القسم الثانى . إختلف فيه العلماء فقال بعضهم يجب فيه الهجرة
إذا تمكن وقال بعضهم ليس بواجب .

ووراء هذا التحقيق قولان لفتن متباينين من الناس وهما

(١) المنار المنيف / ١٥٣

(٢) آل عمران الآية ٢٨

(٣) أنظر للتفصيل روح المعاني ٣/ ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ واعتقاد .

رسالة في الرد على الرافضة

الخوارج والشيعة . أما الخوارج فذهبوا الى عدم جوازه مطلقا . وأما الشيعة فأقوالهم مضطربة في هذا الباب . فمنهم من جوز عند الضرورة ومنهم من أوجب وعليه استقر رأى الرافضة الامامية^١ .

فالتقية عند الشيعة دين وشرعة وهى واجبة فمن تركها كان بمنزلة من ترك الصلاة ولا يجوز رفعها الى أن يخرج القائم فمن تركها قبل خروجه عن دين الله^٢ .

ونقلوا عن الامام على رضى الله عنه أنه قال : التقية أفضل أعمال المؤمنين يصون بها نفسه وإخوانه من الفاجرين^٣ .

وعن الحسن بن على أنه قال لو لا التقية ما عرفنا ولينا من عدونا ، وعن محمد بن على بن الحسن الباقر . أى شئ أقر لعينى من التقية ، وأيضا : التقية دينى ودين آبائى ؛ ولا إيمان لمن لا تقية له^٤ .

ويرون أن التقية عقيدة يستمد وجودها من زمن نوح عليه السلام الى الآن و يقولون إن مؤمن آل فرعون قد كنتم إيمانه . وهذه الحكاية

(١) الشيعة و أصل الشيعة و تفسير القمى و التبيان للطوسى .

(٢) الاعتقادات فصل التقية و تفسير المسكرى .

(٣) المرجع السابق .

(٤) الكافى فى الأصول ٢/٢٢٠

(٥) عقائد الشيعة / ٧٢ الكافى ٢/٣٦

(٦) أنظر كتاب المبسوط للرضى ٤٥/٢٤

رسالة في الرد على الرافضة

مذكورة في أمهات كتب الشيعة .

وكما قلت سابقا أن التقية أن يبق الإنسان نفسه أو غيره بما يظهره فهو جائز . أما التقية بالمعنى الذى نريده الشيعة يعنى الكذب فى الدعوة والنقل وغير ذلك فلا تجوز أصلا . والا لدخلت وشاعت الشبه فى الأدلة .

المتعة :

هى عقد نكاح الى أجل معلوم بمهر معلوم . والاشتهار ، والاعلان ليسا من شرائط المتعة ، على حال الا اذا خاف الرجل تهمة الزنا - ويجوز المتعة باليهودية والنصرانية والفاجرة^٢ .

والمتعة مباحة عند الشيعة كما يقول محمد الحسين بل من ضروريات مذهب الاسلام التى لا ينكرها من له أدنى المام بشرائع هذا الدين . وأن المتعة بمعنى العقد الى الأجل المسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل بها جماعة من الصحابة فى حياته وبعد وفاته . وقد كان جماعة من عظماء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله الانصارى وهران بن الحصين وابن مسعود وأبى بن كعب وغيرهم يفتون بإباحتها ويقرأون الآية المتقدمة^٣ هكذا فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ، مما ينبغى القطع

(١) راجع للتفصيل الوشيعة ٨٠ و ما يلحقه ، والشيعة والسنة / ١٥٨ ،

الخطوط العريضة ص ٨ ، ٩

(٢) و النهاية فى الفقه / ٤٨٩ ، فقه الامام جعفر ص ٢٤٦ - ٢٥٦

(٣) وهى قوله تعالى « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » النساء الآية ٢٤

به أن ليس مرادهم التحريف في كتابه جل شأنه والنقص منه [معاذ الله] بل المراد بيان معنى الآية على النحو الذي أخذوه من الصادق بالوحى ومن أنزل عليه^١ .

وحسب عاداتهم وخصلتهم الخيثة اخترقوا الأحاديث في الباب أيضا ونسبوه الى الأئمة فروى عن جعفر الصادق : ثلاث لا أتقى فيهن أحدا متعة الحج ومتعة النساء والمسح على الخفين^٢ .

وفي رواية : لما أسرى النبي الى السماء قال : لحقنى جبريل فقال يا محمد ان الله يقول انى قد غفرت للمتعتين من النساء من أمتك و ما من رجل تمتع ثم اغتسل الا خلق الله من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكا يستغفرون له الى يوم القيامة ويلعنون مجتنبها^٣ .

و روى أن جعفر الصادق كان يبالغ في المتعة وكان يقول « ليس منا من لم يؤمن بكرتنا ومن لم يستحل متعتنا » .

وفي رواية : أن الباقر سئل عن المتعة فقال : أحل الله فى كتابه وسنة نبيه . فقيل للباقر : قد حرمها عمر فقال الباقر : أنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم الاعتك أن القول ما قال النبي وأن الباطل ما قال صاحبك . فأقبل عبد الله الليثى وقال :

(١) أصل الشيعة / ١٢٨

(٢) المرجع السابق / ١٢٨

(٣) الوشيعة / ١٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

أيسرك نساءك وبناتك وبنات عمك يفعلن ذلك ؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساء وبنات صه^١ ، .

فأعرضه دليل على قبحها بل هو دليل على عدم أباحيتها لأنها لو كانت من الدين أو من المستحبات لما أعرض الباقر حين ذكر نساء وبناته .
فهذه هي عقيدتهم في المحرمات في النساء ، وفي الحقيقة ليست المتعة إلا التجارة بالفروج وهي أحب شيء عند الشيعة ، العياذ بالله ،
قد اتفق المسلمون أنها كانت مباحا أحل الله سبحانه وتعالى ثم حرمها .
والجدير بالذكر أن الأحاديث التي وردت في النهي عن المتعة أكثرها مروية عن أهل البيت ، منها : روى الإمام الطحاوي في معاني الآثار ، أن عليا قال لابن عباس ، أنك رجل تائه ألم تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء^٢ .

و روى محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه ، أن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى يوم خير ألا إن الله ورسوله ينهاكم عن المتعة^٣ .
و روى الإمام الشافعي من طريق الباقر عن علي ، أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم نكاح المتعة يوم خير^٤ .

(١) المرجع السابق .

(٢) شرح معاني الآثار ٢٤/٣

(٣) بخاري مع فتح الباري ٤٨١/٧

(٤) السنن الكبرى ٢٠١/٧

رسالة في الرد على الرافضة

والشيعة لا تنكر هذه الرواية بل قالت انها وردت مورد التقية ودعوى التقية بعد ثبوت الرواية طعن على دين الامام .
وثبت ايضا عن اهل العلم و آئمة الاجتهاد و آئمة المذاهب تحريم المتعة .

و للروافض عقائد اخرى مما يخالفون القرآن والسنة و الاجماع ومن ذلك اعتقادهم الوصية بالخلافة و الموالاة و الوصايا ودعواهم بانهم شعب الله المختار وغير ذلك وكذلك لهم اقوال في الايمان والاسماء والصفات والقضاء والقدر والبحث وغير ذلك وايضا لهم آراء في الاجتهاد والجهد والتقليد والنكاح والميراث .

و أنا أكتفي على هذا مخافة اطالة البحث . و من أراد التفصيل فليراجع من كتب أهل السنة ، مقالات الاسلاميين ، الفرق بين الفرق ، الفصل في الملل والنحل ، الملل والنحل ، منهاج السنة ؛ المثنى ، مختصر تحفة الاثنى عشرية ، الشيعة والسنة لرشيد رضا ، الخطوط العريضة ، وسائل الشيعة ، الشيعة و السنة ، وغير ذلك .

ومن كتب الشيعة ، تفسير العسكري ، تفسير القمي ، تفسير الطوسي و تفسير الطبرسي ، شرح نهج البلاغة ، الكافي في الأصول و الفروع ، بصائر الدرجات ، الاحتجاج ، عقائد الشيعة ، أصل الشيعة ، حق اليقين ، منهاج الصالحين ، فرق الشيعة ، روضات الجنان ، المراجعات ؛ الفصول المهمة .

(١) أنظر للتفصيل الوشيعة / ١٢٥ ، روح المعاني ، مختصر تحفة الاثنى عشرية

الفصل السادس

مشابھتهم بالأديان السابقة

قد عرفنا سابقا بأن التشيع كان ملجأ يلجأ اليه كل من أراد أن يفسد الدين و يهدم الاسلام بعداوة وبغض وحسد وحقده ، ومن كان يريد ادخال تعاليم آياته من يهودية ونصرانية ومجوسية .
ولذلك نرى أن للشيعة من العقائد والآراء الفاسدة ما لا يمكن رده الى المصادر الاسلامية في الكتاب والسنة .
بل هذه الآراء والعقائد تدل بأن الفكر الشيعي عمتزج بالأفكار اليهودية والمسيحية و المجوسية لما يقول الشهرستاني : انما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية ومذاهب التناحية ومذاهب اليهود والنصارى .
و أريد أن اذكر بعض أفكار الشيعة التي شابهت بأفكار اليهودية والمسيحية والمجوسية .

مشابھتهم باليهود :

ولا عجب في مشابھتهم باليهود لأن أصل مذهب الشيعة وضعه اليهود . ودعوا اليه سرا و جهارا حتى قام وصار مذهباً عمتزجاً باليهودية في

(١) الملل والنحل ١٠/٢

رسالة في الرد على الرافضة

العقائد والسياسية . ومنها :

- ١ - الشيعة يقولون بالبداة على الله تعالى واليهود كذلك .
- ٢ - القول بالرجعة . اليهود يقولون برجعة الباس و فتحاس بن عاذار بن هارون بعد موتها - والشيعة كذلك .
- فمن الشيعة من ينتظر محمد بن الحنفية بل يقولون إنه لم يمت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . و إلى هذا ذهبت الكيسانية .
- وكان كثير الشعراء على مذهب الكيسانية ينتظر رجعة محمد بن الحنفية وقال في ذلك :

ألا ان الأئمة من قریش	ولاء الحق أربعة سواء
على و الثلاثة من بنیه	هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط ایمان وبر	و سبط غیبه کربلاء
وسبط لا یذوق الموت حتی	يقود الخیل يقدمها اللواء
تغیب لا یرى فیهم زمانا	برضوی عنده غسل وماء ^٢

و منهم من یرى رجعة موسى بن جعفر بن محمد - وقالوا مثل ذلك في على رضى الله عنه . و عبدالله بن سبأ كان يقول : « عجباً لمن يقول بنزول عيسى و لا يقول رجعة محمد ، ، . »

(١) هو كثير بن عبد الرحمن بن أبي جمعة بن الأسود كان ينسب نفسه الى

الكيسانية أنظر ترجمته في وفيات الأعيان و الشعراء لابن قتيبة ٤٨٠/١

(٢) أنظر الفرق بين الفرق / ٤١

رسالة في الرد على الرافضة

و الامامة منهم من يتظرون رجعة من لم يوجد أصلاً و هو محمد
ابن المزعوم لحسن العسكري :

١ - قالت اليهود : د لن تمسنا النار الا أياما معدودات ، كذلك قال الشيعة :
د ان النار محرم على الشيعة الا قليلا ، .

٢ - انهم يضمون اليهود الذين رموا مريم الطاهرة بالفاحشة بقذف زوج
الرسول صلى الله عليه وسلم عائشة المبراة من البهتان .

٣ - قالت اليهود : لا يصلح الملك الا في آل داود - و قالت الشيعة :
لا تصلح الامامة الا في ولد علي .

٤ - اليهود يؤخرون الصلاة الى اشتباك النجوم - و الروافض يؤخرون
المغرب الى اشتباك النجوم .

٥ - اليهود يتقصون جبريل ويقولون هو عدونا من الملائكة . . . و الشيعة
يقولون غلط جبريل بالوحى على محمد .

٦ - اليهود حرفوا التوراة - و الشيعة كذلك .

٧ - اليهود يغنون في تقديس الأحبار و الرهبان الى حد العبادة والتأليه كذلك

الرافضة يغنون في ائمتهم ويقديسونهم حتى وضعم في درجات هي فوق
مستوى البشر والخلق فهم يقولون بعصمتهم من الخطأ والذنوب .

مشابهتم بالمسيحية :

ظهرت المسيحية في التشيع كما ظهرت اليهودية فيه . فاليهود يشبهون
الخالق بالخلق و المسيحية يشبهون المخلوق بالخالق . ونرى هذه التشبهات في

التشيع :

١ - قالت النصارى : لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال
وينزل سيد من السماء قالت الروافض لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج
المهدي وينادي مناد من السماء .

٢ - النصارى يصورون صورة مريم وعيسى ويضعون ذلك في الكنائس
ويعظمونها ويسجدون لها . - والرافض يصورون صور الأئمة
ويعظمونها بل يسجدون لها ولقبورهم .

وفضلت اليهود والنصارى على الرافضة بنحلتين :

- سئلت اليهود من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب موسى .
- وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : حوارى عيسى .
- وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب محمد .

مشابھتهم بالمجوس والفرس :

نرى ظهر تحت التشيع القول بتناسخ الأرواح و تجسيم الله وحلوله
ومثل ذلك من أقوال التي كانت معروفة عند البراهمة والمجوس .

ومن ذلك أيضا . أن الفرس ملوكهم أشخاص مقدسون ينتقل الملك
في أبنائهم عن طريق الوراثة الدينية . وهذه هي الفكرة الشيعية في وراثة
آل البيت للخلافة وتقديسهم الأئمة العلويين وفي زعمهم بحلول الله في

(١) أنظر هذه الأقوال - الملل والنحل ١٢/٢ وما بعده الفصل ٤/ ١٨٠ الكافي

في الأصول ١/ ١٤٨ الشيعة والسنة فرق الشيعة / ٤٨ مختصر الاثنى عشرية .

أجساد أئمتهم .

هذا ومثابرة اليهود والنصارى والمجوس كثيرة متعددة ومن أجمع

ذلك ما رواه الامام ابن شاهين في كتاب اللطف ص ٤٩٢ - ١٥٠٣ . .

(١) انظر مختصر تحفة الاثنى عشرية ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ والصراع بين الاسلام

و الوثنية ص ٤٢

الفصل السابع

١ - ذم الروافض ٢ - حكم علماء الاسلام فيهم

قال على بن أبي طالب رضى الله عنه . سيكون في آخر الزمان قوم
يتحلون لمحبتنا والتشيع فينا هم شرار عباد . الذين يشتمون أبا بكر وعمر^١ .
وأىضا : أيها الناس ! المجتمعمة أبدانهم ، المختلفة أهواءهم ، كلا منكم
يوصى الصم^٢ الصلاب ، وفعلكم يطمع فيكم الأعداء . تقولون في المجالس :
كيت وكيت^٣ فاذا جاء القتال قلتم : حيدى حياء ، ما عزت دعوة من
دعاكم . ولا استراح قلب من قاساكم ؛ أعاليل بأضاليل^٤ دفاع ذى الدين
المطول لا يمنع الضيم الذليل ولا يدرك الحق الا بالجد^٥ .
أى دار بعد داركم تمنعون ، ومع أى إمام بعدى تقاتلون

(١) تهذيب ابن عساكر ٢٤٢/٦

(٢) الصم : الصلبة الكلام لم يكن له ثمره .

(٣) كيت وكيت كناية عن الحديث أى سنفل وسنفل .

(٤) حيدى حياء كلمة يقولها الهارب الفار .

(٥) أى يتعللون بالأضاليل التى لا جدوى لها .

(٦) الاجتهاد وعدم الالكماش .

رسالة في الرد على الرافضة

المغرور والله من غررتموه ومن فاز بكم فقد فاز واللن بالسهم الاخيبي
ومن رمى بكم فقد رمى بفوق ناصل^١ .

أصبحت والله لا أصدق قولكم ولا أطمع في نصركم ولا أوعده
العدو بكم . ما بالكم ؟ ما دوائكم ؟ ما طبكم ؟ القوم رجال أمثالكم . أقوالا
بغير علم وغفلة من غير روع وطمعا في غير حق^٢ .

وقال رضى الله عنه : واني والا لأظن أن هؤلاء القوم سيد الون
منكم باجتماعهم على باطلهم و تفرقكم عن حقكم و بمعصيتكم امامكم في الحق
و طاعتهم امامهم في الباطل ، و بأداهم الامانة الى صاحبهم و خيانتكم ،
و بصلاحهم في بلادهم و فسادكم ، فلو اتتمت أحدكم على تعب لخشيت
أن يذهب بعلاقته .

اللهم انى قد مللتهم و ملونى . و سئمتهم و سئمونى فأبدلنى بهم خيرا
منهم ، وأبدلهم شرا منى اللهم مت قلوبهم كما مات الملح في الماء^٣ .

وقال رضى الله عنه فاذا أمرتكم بالسير اليهم في أيام
الحر قلتم هذه حارة القيظ ، أمهلنا يسبخ عنا الحر ، واذا أمرتكم بالسير اليهم

(١) السهم الافوق المكسور الفوق . الناصل الذى لا نصل فيه .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ، خطبة على رضى الله عنه في ذم الخاذلين ،

ج ١١١/٢

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ٢٣٢/١ - ٢٣٣ - وفيه اشارة الى
خيانتهم .

رسالة في الرد على الرافضة

في الشتاء قلم هذه صبارة القرا أمهلنا حتى ينسلخ^٢ عنا البرد ، وكل هذا فرارا من الحر و القرا ، فاذا كنتم من الحر و القرا تفرون فأتتم و الله بالسيف أفر ، .

ثم يقول : يا أشباه الرجال و لا رجال . حلوم الاطفال^٣ وحقول ربات الحجال^٤ لوددت انى لم أركم و لم أعرفكم معرفة - و الله - جرت ندما و أعقبت سدما ، قاتلكم الله ، لقد ملائتم قاي قبحا و شحتم صدرى غيظا^٥ و جرعتونى نعب^٦ التهام^٧ أنفاسا^٨ و أفسدتم على بالمصيان و الخذلان حتى

■ (٤) حارة القيظ : بتشديد الراء شدة الحر .

(٥) يسبخ : أى يخفف .

(١) صبارة الشتاء : شدة برده .

(٢) حلوم الاطفال : ضعيف العقل . ومن لا معرفة له .

(٣) ربات الحجال : النساء : حجال جمع حجلة و هى بيت يزين بالستور و الثياب و الأسرة .

(٤) السدم : الحزن .

(٥) القبح : صديد .

(٦) شحتم : أى ملائتم .

(٧) التهام : الهم .

(٨) نعب : جرفة .

(٩) أنفاسا : أى جرعة بعد جرعة .

لقد قالت قريش أن ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب .
لله أبوم ومل أحد منهم أشد لها مراسا وأقدم فيها مقاما منى لقد نهضت
فيها و ما بلغت العشرين ومأثدا قد ذرفت على الستين^١ ولكن لا رأى من
لا يطاع^٢ .

فهذا ما قاله أمير المؤمنين على ابن أبي طالب رضى الله عنه في ذم
الروافض وأما ما قاله الحسن رضى الله عنه وغيره من أهل البيت . منها :
ذكر الحسن رضى الله عنه في شيعته فقال : أرى و الله معاوية خير
لى من هؤلاء . يزعمون أنهم لى شيعة ابتغوا قتلى و انتهبوا ثقلى و أخذوا
مالى ، و الله لأن أخذ من معاوية عهدا أحقن به دى و أمن به فى أهلى
خير من يقتلونى فتضيع أهلى بئى و أهلى . و الله لو قاتلت معاوية لأخذوا
بعنقى حتى يدفعوا بى إليه سلبا . و الله لأن أسأله و أنا عزيز خير من
أن يقتلنى و أنا أسير ، و بمن على فيكون سنة على بنى هاشم آخر الدهر ،
ولمعاوية لا يزال بمن بها و عقبه على الحى منا و الميت^٣ .

و قال الحسين رضى الله عنه . تبا لكم أيتها الجماعة و ترحاً بؤسا لكم
و تعسا حين استصرختمونا و لهين فأصرخناكم موجفين فشحذتم علينا سيفا
كان فى أيدىنا و حششتم علينا نارا أضرمناها على عدوكم فأصبحتم ألبا على

(١) ذرفت : أى زدت .

(٢) أنظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧٤/٢ - ٨٦

(٣) الاحتجاج للطبرسى ١٠/٢

أولياكم ويدا على أعداءكم من غير عدل . أفشوه فيكم ولا أمل أصبح لكم فيهم ولا ذنب كان منا فيكم . فهلا لكم الولايات اذا كرهتمونا والسيف مشيتم والجأش طامن والرأى لم تستخصف ولكنكم استسرعتم الى بيعتنا كظيره الديا وتهاقم اليها كتهافت الفراش ثم نقضتموها سفها بعد او سحقا للطواغيت^١ .

و قال زيد بن علي بن الحسين : الرافضة حربى وحرب أبى فى الدنيا والآخرة ، مرقت الرافضة علينا كما مرقت الروافض علينا كما مرقت الخوارج على على رضى الله عنه^٢ .

وقال : انطلقت الخوارج فبرئت من دون أبى بكر وعمر ولم يستطيعوا أن يقولوا فيها سبا و انطلقتم اتم فطفرتم فوق ذلك فبرأتم منها فوالله ما بقى أحدا الا برأتم منه^٣ .

وقال ابو الحسن موسى بن جعفر الصادق : لو ميزت شيعتى ما وجد لهم الا واصفة ، ولو امتحنتم ما وجدتهم الا مرتدين^٤ .
ورواه الكشى عن جعفر أنه قال : « الى والله ما وجدت أحدا يطعننى ويأخذ بقولى الا رجلا واحدا - عبد الله بن يعفور » ، .

(١) الاحتجاج للطبرسى ٢٤/٢

(٢) تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦

(٣) المرجع السابق .

(٤) كتاب الروضة للكلينى نقلا عن الشيعة والسنة / ٢٠٠

(٥) مجالس المؤمنين المجلس الخامس / ١٤٤

رسالة في الرد على الرافضة

ومثل هذا كثير ، كتب السير والتواريخ مملوءة من مثل هذه الأقوال لكن الروافض حسب عادتهم إختاروا حيلة و لجأوا الى القول بالتقية - وقالوا : إن الأئمة ما قالوا ذلك الا تقية ، .

حكم علماء الاسلام فيهم :

وما تقدم سابقا من بيان عقائد الشيعة ومقالتهم في القرآن والصحابة وعقيدتهم في أمهات المؤمنين وما ادخلوا في الدين من العقائد الباطلة . والمآسى التي أصيب بها المسلمون بسبب الشيعة على مرور التاريخ . ومخالفتهم أهل السنة . منافي بالشريعة الاسلامية ومخالف بالكتاب والسنة . وخلع بعضهم ربة الاسلام وخرج عن الملة الاسلامية .

بقول الامام ابن حزم : « ان الروافض ليسوا من المسلمين انما هي فرقة حدث أولا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ، وكان مبدأها اجابة عن خذله الله تعالى لدعوة من كاد الاسلام . وهي طائفة تجرى مجرى اليهود والنصارى في الكذب والكفر ، .

وقال الامام ابن تيمية : من زعم منهم أن القرآن نقص من آيات او كتبت او زعم ان له تأويلات باطنة تسقط الاعمال المشروعة ونحو ذلك - لا خلاف في كفرهم .

وقال : ومن جاوز - في ذلك - الى أن زعم أنهم « الصحابة ،

(١) الفصل ٧٨/٤

رسالة في الرد على الرافضة

إرتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تقرا ؛ أو أنهم فسقوا فهذا لا ريب أيضا في كفرهم . لآته مكذب بما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم^١ ،

وقال الشاه عبد العزيز الدهلوى :

« و من استكشف عقائدهم الخبيثة و ما انطوا عليه . علم أن ليس لهم في الاسلام نصيب و تحقق كفرهم لديه ، و رأى منهم كل أمر عجيب . و اطلع على كل أمر غريب و يتقن أنهم أنكروا الحسى و خالفوا البديهى الاول و لقد تعنتوا بالفسق و العصيان في فروع الدين و أصوله^٢ .

والذى يظهر من هذه الأقوال . فمن أصناف من الرافضة ليس له في الاسلام نصيب - و لا ريب في كفرهم^٣ .

فهذا ما تسير من الكلام في هذا الباب و الله سبحانه يجعله لوجهه خالصا و ينفع به ويستعملنا فيما يرضاه من القول والعمل .

(١) أنظر الصارم المسلول / ٥٨٥ و مجموع فتاوى / ٢٨

(٢) مختصر تحفة الاثني عشرية .

(٣) أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٢٣ و ما بعده .

الفصل الثامن

منهج التحقيق

- ١ - تحقيق نسبة الأقوال التي أسندما المؤلف الى أصحابها .
 - ٢ - تصحيح النصوص بقدر الامكان .
 - ٣ - الاشارة الى المصدر الذي استفاد منه المؤلف بذكر المجلد والصفحة ان كان ميسورا مع تصحيح ما يمكن أن يكون قد وقع فيه المؤلف من خطأ في النقل .
 - ٤ - التعليق على ما تضمنته الرسالة من عقائد وآراء اذا احتاج المقام .
 - ٥ - الاهتمام بتخريج الآيات القرآنية و الأحاديث النبوية والآثار الواردة في الرسالة .
 - ٦ - تحقيق مواضع البلدان والأماكن الواردة في الكتاب .
 - ٧ - شرح الكلمات الغريبة .
 - ٨ - ترجمة موجزة للاعلام والفرق الواردة في الرسالة .
 - ٩ - الخاتمة :
- وذلت الكتاب بخاتمة ذكرت فيها أم النتائج التي وصلت اليها في أثناء التحقيق ، واختصار ما ورد في التحقيق .

رسالة في الرد على الرافضة

- ١٠ - و ألحقت بالكتاب فهارس تفصيلية .
 - ١ - فهرس الموضوعات .
 - ٢ - فهرس الآيات القرآنية .
 - ٣ - فهرس الأحاديث النبوية .
 - ٤ - فهرس الأعلام المترجم لهم .

بسم الله الرحمن الرحيم^١

رسالة في الرد على الرافضة

التأسيس الأول . اعلم : أن أول مخالفة ظهرت في العالم مخالفة
ابليس المخذول لعنه الله حيث عارض النص بالمعقول . قيل أول من قاس
ابليس^٢ و القياس في الاصطلاح يرد فرع الى أصل بمعنى جامع بينهما^٣

(١) بدأ المؤلف كتابه بدون تحميد أو تسمية لعنه اكتفى باللسان فقط .

(٢) أخرج ابن جرير عن الحسن وابن سيرين كان يقولان « أول من قاس ابليس ،

يعنيان بذلك القياس الخطأ ، تفسير الطبري ١٣١/٨ .

و أخرج أبو نعيم في الحلية وفيه « أول من قاس أمر الدين ببراءة ابليس
قال له تعالى « اسجد لأدم ، فقال « انا خير منه خلقتني من نار و خلقته
من طين » .

و ابن عبد البر أيضا في جامع البيان ٩٣/١

(٣) اختلفت عبارة الأصوليين في تعريف القياس لكنها متفقة في المعنى . أنظر

تعريف القياس في روضة الناظر لابن قدامة ص ١٤٥ ، الاحكام ١٨٣/٣ -

تسير التحرير لابن همام ص ١٥٥ المستصفي ٥٤/٢ ، ارشاد الفحول ص

١٩٨ المدخل في مذهب الامام احمد / ١٤٠

وهذا تعريف للقياس الفقهي الشرعي .

رسالة في الرد على الرافضة

وقد يسمى النظر العقلي أيضا قياسا ولم يكن مصدر شبهه إبليس الا استبداده بالرأى في مقابلة النص واختياره الهوى في معارضة الأمر حيث قال الله تعالى له « أسجد لآدم قال أسجد لمن خلقت طينا » ثم قال « انا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين » فجعل خيرية نفسه علة الامتناع و جعل خلقه من النار علة الخيرية فصار كافرا بالله حيث أثر العقل على السمع .

ثم تشعبت من هذه سبع شبهات حتى صارنا مذاهب بدعة وضلالة وذكر في الانجيل أن إبليس قال للآتكة إني أسلمت أن البارى الهى ولكن اذا علم قبل خلقى ماذا يصدر منى فلم خلقنى .

الثانى : اذ خلقنى لما كلفنى بعد أن لا ينتفع ولا يتضرر بمصيبته .

الثالث : خلقنى وكلفنى لما أمرنى بالسجود لآدم والسجود لا يكون الا له .

(١) أما القياس عند المناطقة فهو « قول مؤلف من مقدمتين أو أكثر اذا اسم لزم عنها لذاتها قول آخر نحو العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث .

(٢) الاسراء الآية ٦١

(٣) الاعراف الآية ١٢

(٤) وهو تعطيل لما ادعاه عليه اللعنة وقوله انا خير منه من العذر الذى أكبر

من الذنب كأنه امتنع من الطاعة لانه لا يؤمر الفاضل بالسجود وللفضول

فنظر إبليس الى أصل العنصر وهو النار ولم ينظر الى التشريف والتعظيم

وهو أن الله خلق آدم يده فأخطأ إبليس وقاس قياسا فاسدا الطبرى

ج ١٣١/٨

رسالة في الرد على الرافضة

- الرابع : خلقتى وكلفتى السجود فلم لعنى اذ لم أسجد الا له .
- الخامس : خلقتى وكلفتى وأمرنى بالسجود فامتعت فلعنى فلما طرقتى الى آدم وحواء فى الجنة مع ما علم منى فى حقهما .
- السادس : طرقتى اليهما ثم سلطنى على اولاده أضلهم حيث لا يرونى .
- السابع : سلطنى عليهم فاذا استمهلت لم أمهلنى و قد علم ما يكون منى من الافساد و الاغواء . فأوحى الله تعالى الى الملائكة : قولوا له إن كنت صادقا فى دعواك أنى الهك فلا تحكم بلم وكيف لا أسأل عما أفعل وهم يسئلون^١ و منها تشعبت الأهواء و البدع و الآراء اذ لا فرق بين قولهم : أبشر يهدوننا^٢ ، و بين قوله : أ أسجد لمن خلقت طينا^٣ ، فاللعين الاول لما حكم العقل كفر فكذلك القدرية^٤

(١) الأنبياء. الآية لا يسئل عما يفعل الآية ٢٣

(٢) التغابن الآية ٦

(٣) الاسراء. الآية ٦١

(٤) القدرية هم الذين يقولون بأن الانسان له قدرة على أعماله و حرقى الارادة و ينفون القدر السابق و يثبتون فى جانب الانسان أى الانسان خالق لأفعاله و يريد لها دون أن يتعلق قدرة الله و ارادته رليس هناك قدر سابق .

و ظهرت هذه البدعة فى آخر عهد الصحابة كما يقول ابن تيمية : فى آخر عصر الصحابة حدثت القدرية وأصل بدعتهم كانت من عجز عقولهم عن الايمان بقدر الله و الايمان بأمره و نهيه و وعده و ظنوا ذلك الى =

رسالة في الرد على الرافضة

يطلبون العلة في كل نص و هو مذهب ابليس اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا ، والغاية في الامر بالسجود .

فلما بلغ قولهم بانكار القدر السابق الصحابة أنكروا انكارا عظيما وتبرأوا منهم حتى قال عبد الله بن عمر « آخر اولئك اني برئ منهم و أنهم مني براء »
بمجموع فتاوى لابن تيمية ج ١٣ / ٣٠٦ ج ٨ / ص ٢٨٨ و يصعب تحديد أول من قال بها لكن يؤخذ من أقوال العلماء تحديد اسمين ينسب الى صاحبها الدعوة الى القدر وهما معبد الجهني وغيلان الدمشقي ونقل ابن حجر في التهذيب ١٠ / ٢٢٥ عن محمد شعيب عن الاوزاعي قال أول من قال بالقدر رجل من أهل العراق يقال له سوسن كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر وأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد « وفي موت معبد اختلاف قيل قتله و صلبه عبد الملك بن مروان وقيل خرج مع الأشعث فأخذه الحجاج فعذبه بأنواع العذاب ثم قتله في سنة ٨٠ هـ . القياس يقتضي أن يسمى من يثبت القدر لا من ينفي ف قيل إنه من قيل تسمية الاضداد لأنهم يثبتون القدر في جانب الانسان أو تسميتهم بالقدرية جاء من جهة أعدائهم حتى ينطبق عليهم الحديث « القدرية مجوس هذه الامة » .

أنظر شأن هذه الفرقة ، فتاوى لابن تيمية ج ٨ / ص ٢٨٨ و ج ١٣ / ٣٠٦ شفاء العليل لابن القيم ص ٢٥٩ وما بعده . الفرق بين الفرق للبغدادى ص ١٨ ، ٢٠٥ ، الدين الخالص ٣ / ١٥٨ ، الشامل في أصول الدين للجويني ص ٣٥ . الملل والنحل ، فجر الاسلام ص ٢٨٢ - ٢٨٤

وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا نحكم الرجال . لا اسجد الا لله . ا اسجد للبشر و نظيره نشأ من شبهات المناقنين في الزمن الاول اذ لم يرضوا بحكمه صلى الله عليه وسلم حتى انزل الله تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم^١ ، وقالوا يوم احد : لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا مهنا^٢ ، وقالوا : لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا^٣ ، فهل ذلك الا تصريح بمذهب القدرية .

و أول اختلاف وقع في الاسلام كان في مرض النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه وسلم : اتوني بدواة و قرطاس اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعدى^٤ ، فقال بعض الصحابة قد غلبه الوجع حسبنا كتاب

(١) الخوارج جمع خارج وهو يطلق على كل خارج على امام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه وقد غلب هذا الاسم على الخارجين على الامام على رضى الله عنه و الخارجين على امامته وعلى الاطلاق لا تتصرف الا اليهم .

انظر للتفصيل الفرق بين الفرق للبغدادى ص ٧٢ ، الشامل في اصول الدين للجوينى ص ٢٠ مقالات الاسلاميين للاشعرى ج ١/١٠١ ، الفصل ج ص

(٢) سورة النساء الآية ٦٥

(٣) سورة آل عمران الآية ١٥٤

(٤) سورة آل عمران الآية ١٥٦

(٥) انظر بمعناه قول الشهرستاني في الملل ص ٩٨ وما بعده .

(٦) أخرجه البخارى في كتاب المرض عن ابن عباس ج ١٠/١٢٦ وفي الاعتصام ■

رسالة في الرد على الرافضة

الله^١ وقال بعضهم^٢ .

الثاني : قال صلى الله عليه وسلم : جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنها ، فتخلفوا عنها الا من عصه الله^٣ .

ج ١٣ / ٣٣٦ وفي الجهاد ١٧٠ / ٦ عن ابن عباس ومسلم في كتاب الوصية ١٢٥٩ / ٣ عن ابن عباس والامام احمد في المسند ٣١٥ / ١ - ٣٣٦ / ٣

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه وصمم على الامتناع و ذلك لما قام عنده من القرائن بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك من غير قصد جازم الى أنه لا شك لو كان من واجبات الدين و لوازم الشريعة لم يثته عنه كلام عمر رضى الله عنه ولا غيره وقد توهم بعض الاغبياء خاصة الشيعة أنه كان يريد أن يكتب الامامة لعل و هذا هو التمسك بالمشابه بترك المحكم و أهل السنة و الحق يدورون مع الحق و هو الذى كان يريد أن يكتب و قد جاء فى الأحاديث الصحيحة التصريح ، لكى لا يطمع فى أمر أبى بكر طامع ولا يتمناه متمنع ، ثم قال - : يابى الله ذلك و المؤمنون ، أنظر للتفصيل تاريخ ابن كثير ٢٢٨ / ٥ ، و جوامع السيرة لابن حزم ص ١٢٢٦

(٢) فى الأصل يياض قال بعضهم كما جاء فى الحديث : قريوا يكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده . بخارى ١٠ / ١٢٦ - ٣٣٦ / ١٣ و مسلم ١٢٥٩ / ٣

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ مسندا عند أحد من الأئمة الا ما ذكره الشهرستانى فى الملل ١ / ٢ وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتنفيذ جيش أسامة فتأبى فى الصحيحين و غيرهما أنظر بخارى مع فتح البارى و مسلم .

رسالة في الرد على الرافضة

الثالث : بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم ' لم يميت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل مات حتى قرأ عليهم ' أفان مات أو قتل ' .

الرابع : اختلفوا في غسله مجرد أو مع الثوب حتى كشف الله لهم أن في قيضه .

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه و من كان معه وأخرج الحافظ في الفتح وقال وكان يقول ' ما مات رسول الله ولا يموت حتى يقتل المناقنين ، ولكن أقر الجميع بموته حيث جاء أبو بكر وتلا عليهم ' انك ميت وإني ميتون ، الزمر الآية ٣٠ كما جاء في الصحيح ما رواه البخارى من حديث ابن عباس أن أبا بكر خرج وكان عمر يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فأبى عمر أن يجلس فأقبل الناس اليه وتركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد ، من كان يعبد منكم محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت الحديث بخارى كتاب المغازى باب مرض النبي (صلى الله عليه وسلم) وفاته ج ٨/١٤٦ . وأيضاً انظر البداية والنهاية ج ٥/٢٤١ . ومقالات ١/٣٥ العواصم من القواصم لأبي العربي ص ٣٨

(٢) سورة آل عمران الآية ١٤٤

(٣) أخرج ابن كثير في البداية والنهاية وابن هشام في السيرة ' لما أقبلوا على تجهيزه صلى الله عليه وسلم ناداه مناد من الداخل أن لا تجردوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيضه ، وفي بعض الرواية قالوا ' ما ندرى أنجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما نجرد موتانا أن نغسله عليه ثيابه ' .

رسالة في الرد على الرافضة

الخامس : اختلفوا في موضع دفنه حتى روى بعضهم ، أن الأنبياء يدفنون حيث ماتوا ، ، فدفنوه .

السادس : اختلفوا في الامامة قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير حتى رأوا ، الأئمة من قريش ، ثم اتفقوا على أبي بكر رضي الله عنه .

= فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما فيهم أحد الا وقد ذقنه في صدره ثم كلهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا رسول الله وعليه ثيابه ، البداية والنهاية ٢٦٠/٥ ، سيرة ابن هشام ٢٧٥/٢ ، الطبري ٢١٢/٣٠ ، تاريخ الكامل ٢٢٥/٢

(١) اختلفت الصحابة في موضع دفنه فمنهم من قائل في البقيع لأن كان يكثر الاستغفار لهم - وقال المهاجرون ردوه الى مكة لأنها مسقط رأسه .
وقالت الانصار في المدينة لأنها دار هجرته ومدار نصرته وأرادت جماعة نقله الى البيت المقدس لأنها موضع دفن الأنبياء . حيث جاء أبو بكر وقال : لا يدفن نبي الا حيث يموت ، وقد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة وقد جمع ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢٦٦/٥ . ومسند أبي بكر ص ٦٧ .
أخرج الامام مالك في موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ ، وترمذي كتاب الجنائز ص ٢٣ و ابن ماجه كتاب الجنائز ص ٦٥

(٢) قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير واختلفوا حتى كثرت اللفظ وارتفعت الأصوات حتى تخوفت الاختلاف وقد رفعت هذه المخالفة حينما قال الصديق ، الأئمة من قريش ، أنظر بخارى كتاب الاحكام ١١٤/١٢ مسند احمد مسند الطبري ٩٢٦

رسالة في الرد على الرافضا

السابع : اختلفوا في أمر ذلك و جريان الارث حتى روى بعضهم : نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة ١ ،

الثامن : اختلفوا في قتال مانع الزكاة هل يقاتلون أم لا ؟ . حتى قال أبو بكر رضي الله عنه : لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه ٢ .

التاسع : اختلفوا في تنصيب أبي بكر على عمر رضي الله عنها و قيامه بعده

(١) اختلفوا في أمر فدك حيث أرسلت فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر تسأله ميراثها فابى أبو بكر أن يدفع لها . أنظر مختصر سيرة الرسول ص ٤٦٩ وكان سبب نهيه رضي الله عنه الحديث المذكور بأنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة ، أخرجه البخارى في كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى ٤/٢٠٩ ، ٢١٠ من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها و ج ٥/٨٢ ، أخرجه الامام مسلم في كتاب الجهاد باب حكم الفتي . مسلم بشرح النووي ١٢/٧٤

(٢) حينما انتقل الى الرفيق الاعلى ارتد غالب من أسلم و حصلت فتنة عظيمة ومنعوا الزكاة فعزم أبو بكر على قتالهم فقبل له كيف تقابل وقد قال [ص] : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوا عصموا مني دمايتهم وأموالهم الا بحقها فقال أبو بكر الزكاة من حقها والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه في عهد رسول الله [ص] لقاتلتهم على منعه ثم اتفقوا على رايه . راجع للتفصيل اتمام الوفاء ص ٢٤ .

رسالة في الرد على الرافضة

- الى ان كتب لهم الكتاب بذلك^١ .
- العاشر : اختلفوا في أمر الشورى وتعيين أصحاب الشورى^٢ .
- الحادى عشر : اختلفوا في قتال وقعة الجمل وصفين^٣ .
- الثانى عشر : اختلفوا في الجدة والكلالة وسائل المواريث^٤ .
- فاختلفهم في الفروع كان قبل اختلافهم في الأصول لأن اختلافهم في الأصول إنما حديث في آخر أيام الصحابة رضى الله عنهم^٥ .

- (١) وكان الذى كتب العهد عثمان بن عفان رضى الله عنه قرأ على المسلمين فأقروا به وسمعوا واطاعوا ، تاريخ الكامل ٢٩٢/٢ ابن كثير ١٨/٧
- (٢) أصحاب الشورى هم عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب وطليحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم ثم اتفقوا على عثمان رضى الله عنهما .
- كذا في الاصل - والصحيح مانع .
- (٣) أنظر البداية والنهاية ج ٧/٢٣٠ ص ٢٥٤ والطبرى ج ص .
- (٤) أنظر هذه المسائل المشهورة في كتب الفقه المواريث .
- (٥) وهى بدعة معبد الجهنى وغيلان الدمشقى وغيرها أنظر شأن هذه الاختلافات وأسبابها في مقالات الاسلاميين ص ٣٤ وما بعدها و البدء والتاريخ ١٢١/٥ ، شرح المواقف ص ١٤ - ٢١ الملل والنحل ص ١٩ - ٢٥ ، التبصير ص ٢١ .

ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية

منهم المجوس^١ وهم الكبورشية يعبدون موقع قدم آدم بالهند
و يعبدون النار و هو أول اختلاف ظهر في الأرض على ما ذكره أئمة
التفسير . لما قتل قاييل هايل قيل له اذهب شريدا وطريدا مرعوبا لا تأمن
تراه فأخذ يده أخته أقليما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس
فقال له انما أكلت النار قربان هايل لأنه كان يخدم النار و يعبدونها فأنصب
أنت أيضا نارا يكن لك و لعقبك فبنى بيت نار فهو أول من عبد النار
وأخذوا أولاده في عبادة النار واللهو وشرب الخمر والمزامير الى أن أغرقهم
الله في طوفان نوح عليه السلام ثم لما كان بعد ابراهيم خليل الله عليه السلام
جاء اليهم ابليس وقال لهم إن النار لم تحرق ابراهيم لأنه كان يخدمها كما كان
هايل يعبدونها فأكلت قربانه فأعبدوها^٢ فعبدوها .

و منهم الزنادقة^٣ جمع زنديق والزندی منسوب الى زند و بازند وهما

(١) هم عباد الكواكب و النجوم و يعظمون الانوار و النيران الا أنهم أقروا
بنبوة زراداشت وأثبتوا أصلين النور هو أزلي و الظلة وهي محدثة - انظر
الفصل ٣٤/١ و الملل ٧٣/٢ فيصل التفرقة ص ١٧٣ الكامل لابن الاثير
٢٥٨/ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ج ٣/ ٢١٣٠ الى ٢١٣٦ وتفسير ابن كثير ج ١/ ٢٥٩
ص ٣٣٢ .

(٣) الزنادقة جمع زنديق و المصدر زندقة على الماحد الذي يأتي بتفسير يكون =

رسالة في الرد على الراضنة

كتابان وضعهما المجوس في مصالح الدنيا وعمارة العالم^١ .

ومنهم الزردانية^٢ والزرادشتية أصحاب زراداشت^٣ .

و منهم الثنوية^٤ الذين يقولون بالهين إثنين يزدان و اهرمن قالوا

يزدان خالق الخير و اهرمن خالق الشر و بعضهم يقول بالنور و الظلمة فالنور

= خطرا على الاسلام و من لا يعتقد ملة وينكر الشرائع .

(١) وهذا الكتاب الذى صنف زراداشت سماه زند ثم شرح الزند سماه بازند .

أنظر دائرة المعارف ٢١٦/٦ وأسفار المقدسة من ص ١٢٧ الى ص ٥١٠

(٢) أنظر الملل والنحل ج ٢ / ص ٧٤

(٣) وهو زراداشت بن سليمان الذى ادعى النبوة وتبعه المجوس وصنف كتابا

فقال انها لغة سهاوية خوطب بها أهل الكتاب يزعمون أنه كان من أهل فلسطين

يخدم لبعض تلامذة أرميا التى خاصا به نخاته كذب عليه فدعا عليه فرض

و لحق ببلاد أذربايجان و شرع دين المجوس و المجوس يزعمون أن أصله من

أذربيجان و أنه نزل على الملك من سقف ويده كية من نار لا تحرقه و كل

من أخذ بيده لم تحرقه فأتبع الملك و دان بدينه و بنى بيوت النيران فى البلاد

من تلك النار . راجع للتفصيل دائرة المعارف ٢١٦/٦ - الاسفار المقدسة

ص ١٢٥ / ١٥٠ ، الملل والنحل ٧٤/٢ ج ٢ الاسلام ص ١١٣

(٤) الثنوية فرقة من الفرق الدينية القديمة يزعم أصحابها أن النور و الظلمة أزليان

قديمان أنظر عن هذه الفرقة الملل والنحل ٨٠/٢ الاسفار المقدسة ص ١٥١ ،

فصل التفرقة ص ١٧٢ دائرة المعارف القرن العشرين ص ٧٧٠

رسالة في الرد على الرافضة

خالق الخير والظلة خالق الشر ولا يجوز أن يكون خالق الخير خالق الشر .
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله « القدريه مجوس هذه الأمة » ،
ومنهم المانوية^١ والمزدكية^٢ . الديصانية؛ والصيامية وأصحاب التماسخ^٣

(١) أخرجه الامام ابو داود من طريق ابى حازم عن ابن عمر قال قال صلى الله
عليه وسلم « القدريه مجوس هذه الأمة » ان مرضوا فلا تعودوهم و ان
ماتوا فلا تشهدوهم ، ابو داود وكتاب السنة ج ٤/٢٢٢ ، والحاكم في
المستدرک کتاب الايمان ٨٥/١ .

(٢) مانوية نسبة الى مانى وقد ولد مانى فى سنة ٢١٥ كما ذكره احمد امين نقلا
لما قاله البيرونى فى كتاب آثار الباقية « وكان له اثر كبير فى الآراء الدينية »
و المانوية من أشهر المذاهب التى كثر اتباعها و خلاصة مذهبها « ان العالم
نشأ عن اصلين وهما النور و الظلة و عن النور نشأ كل خير و عن الظلة
نشأ كل شر النور لا يقدر على الشر والظلة لا تقدر على الخير »
انظر الفهرست لابن النديم و الملل و النحل ٨٠/٢ دائرة المعارف ٢١٧/٦
الفرق بين الفرق ص ٢٧١ ، فجر الاسلام ص ١٠٤ - ١٠٩

(٣) المزدكية نسبة الى اتباع مزدك الذى ظهر فى فارس . ودعا الى مذهب ثوى
جديد فكان يقول بالنور والظلة لكن اكبر ما امتاز به تعاليمه الاشتراكية
فكان يرى ان الناس ولدوا سواء فليعيشوا سواء وأهم ما تجب فيه المساواة
المال والنساء وقال الشهرستاني « وكان مزدك ينهى الناس عن المخالفة
و المباغضة والقتال ولما كان اكثر ذلك انما يقع بسبب النساء والأموال »

رسالة في الرد على الرافضة

ومذهب الصابئة سموا بذلك لميلهم فقال صبا يصبوا صبوا اذا مال

= فأحل النساء وأباح الأموال وجعل الناس شركة فيها كاشتراكهم في الماء
و النار و الكلاء . قرى من هذا ان تعاليم الاشتراكية من سبق
اشتراكيات في العالم . راجع الفصل ٣٤/١ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الملل
و النحل ٨٦/٢

(٤) تنسب الديسانية الى بارديسان من اشهر رجال الدين والادب من السريانيين
قام السريانيون بنشر الفلسفة اليونانية وخاصة مذهب الأفلاطونية وله مذهب
دينى مزج فيها الثنوية و النصرانية كما فعل مانى وكان ينكر بعث الأجسام
و كان يقول إن المسيح لم يكن جسما بل صورة شبهت للناس وله تعاليم
كثيرة قد استمد الرافضة بعض أقوالهم . انظر فيصل التفرقة ١٦٦/
الفهرست لابن النديم ٤٥٨/٢ - ٤٧٤ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الفصل
٣٦/١ فجر الاسلام ص ١٣١

(٥) الصيامية فرقة من الكينونية و التناخية زعموا ان الأصول الثلاثة النور
والأرض والماء انما حدثت الموجودات من هذا الأصول ومنهم من امسك
عن طيبات الرزق وتجردوا لعبادة الله وتوجه في العبادة الى النيران . أنظر
الملل ٩١/٢

(٦) التناخية فرقة من الكينونية قالوا بتناسخ الأرواح فى الاجساد و الانتقال
من شخص الى شخص انظر الملل النحل ٩١/٢

(١) الفصل ٣٥/١

وخرج من دين الى دين^١ قال الفراء^٢ يقال لكل من أحدث ديناً لقد صبأ وأصبا بمعنى واصله لميل وأنشد :

إذا صبأت هوادى الخيل عنها حسبت بنحرها شرق البعير

واختلف في الصابئة فقال بعضهم هم طائفة من أهل الكتاب^٣ وقال ابن عباس؛ لا تحل ذبائحهم و مناكتهم وقال مجاهد هم قيلة من الشام من اليهود والمجوس ولا دين لهم وليسوا من أهل الكتاب وهو قول أبي حنيفة^٤

- (١) انظر لسان العرب ج ١/١٠٧ مادة صبأ وتاج العروس ج ٨٦/٨٦ مادة صبأ .
- (٢) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي مولى بني أسد أبو زكريا المعروف بالفراء امام الكوفيين في النحو والادب ولد بالكوفة وانتقل الى بغداد ثم انصرف الى الكوفة كان فقيها متكلماً عالماً بأيام العرب وأخبارها وله مؤلفات ، منها المقصور و المدود المعاني ، اللغات وغير ذلك . توفي في سنة ٢٠٧ هـ ارشاد الأريب ٢/٢٧٦ ، وفيات الأعيان ٢/٢٨٢
- (٣) وهو قول اسحاق بن راهويه والضحاك ، انظر تفسير ابن كثير ١/١٠٤
- (٤) هو عبد الله بن عباس بن هاشم بن عبد مناف ابن عم النبي صلى الله وسلم سيأتي ترجمته في ص ١٩٥

- (٥) مجاهد بن جبر ابو الحجاج المكي المقرئ المفسر مولى السائب بن أبي السائب المخزومي عرض القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة وقد ولد سنة ثلاث وعشرين وتوفي في سنة ١٠١ هـ وقيل غير ذلك . انظر ترجمته في طبقات المفسرين للداردي ٢/٣٠٥ وحلية الأولياء ٣/٢٧٩

رسالة في الرد على الرافضة

وقال قتادة^١ ومقاتل^٢ هم قوم يقرّون بالله ويعبدون الملائكة ويقرّون ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئاً^٣ .

وقال الكلبي^٤ هم قوم من اليهود والنصارى يخلقون اوساط رؤسهم

= (٦) انظر هذه الأقوال في التفسير الكبير للرازي ١٠٥/٣ . أما قول الامام أبي حنيفة فعنده تجوز منا كتحتم وتحمل ذبائهم اذ عنده ليسوا المشركين انظر التفسير البيضاوي مع حاشية القاضي ١٠٩/١

(١) وهو قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي البصري الاعمى حافظ مفسر قال فيه الامام أحمد بن حنبل كان قتادة أحفظ أهل البصرة ، وتوفي في سنة ١١٧ هـ التاريخ الكبير ج ٧/١٥٨ طبقات الحفاظ ص ٤٧ ، معجم الادباء ١٧/١٠٩ تهذيب ٨/٣٥٤ ، تذكرة الحفاظ ١/١١٥

(٢) مقاتل بن سليمان بن بشر الازدي البلخي انتقل الى البصرة ودخل بغداد وحدث بها كان مشهوراً في التفسير قال فيه الشافعي الناس عيال في التفسير على مقاتل ، توفي في سنة ١٥٠ هـ .

تهذيب ١٠/٢٧١ ميزان ٤/١٧٣ مفتاح السعادة ٣/٦٨

(٣) انظر في شأن هذه الفرقة في تفسير القرطبي ١/٣٧٠ تفسير الطبري ١/٣١٩ تفسير ابن كثير ج ١/١٠٤ و التفسير للرازي ج ٣/١٠٥ ، وتفسير الدر المتثور ج ١/٧٤

في تفسير الآية « ان الذين آمنوا و الذين هادوا و النصارى و الصابئين ، وللعلماء في مذاهبهم عشرة أقوال ، انظر تليس ابليس ص ٧٢ ، ٧٣ ■

رسالة في الرد على الرافضة

ويحبون منا كيرم^١.

وقال عبد العزيز بن يحيى درجوا و اقترضوا فلا عين ولا أثروهم
أصحاب الروحانيات واليهاكل والاشخاص وأصحاب الطلسمات الفلاسفة^٢ ومنهم
الثنية^٣ و البراهمة^٤ و الدهرية^٥ و المعطلة^٦ و الباطنية و القرامطة و التعليمية

= (٤) وهو أبو النصر محمد بن السائب بشر بن عمرو بن الحارث الكلبي عالم بالتفسير
و الاخبار و أيام العرب من أهل الكوفة قيل إنه كان سيئا من أصحاب
عبد الله بن سبأ الذي كان يقول : إن علي بن أبي طالب لم يمت وسيرجع
ويملا الدنيا عدلا كما ملئت جورا ، الفهرست لابن النديم ص ١٣٩ ابن
خلكان ١٤٠/١ ، طبقات المفسرين للداوودي ١٠١/١ ميزان ٦١/٣ وفيات
الاعيان ٤٩٣/١ - الوافي بالوفيات ٨٣/٣

(١) أنظر تفسير ابن عباس بهامش تفسير الدر المنثور ٢٨/١ والتفسير البيضاوي

مع حاشية القاضي ١٠٨/١

(٢) أنظر في شأن هذه الفرق الملل ٤٩/٢ - ٥٣

(٣) الثنية فرقة ظهرت قبل الاسلام وأنكر أكثرهم المعاد والبحث بعد الموت

وقال فريق بتناسخ الارواح في صور مختلفة . أنظر الفرق ص ٢٧٠

(٤) البراهمة منسوبة للاله براهما وتعد الديانة البراهمة من اقدم الديانات في الأمم

الآرية والبراهمة لهم علامة يتفردون بها وهي خيوط ملونة بحمرة وصفرة

يتقلدونها تقلد السيف وهو معروف بلفظ « جنيو » وزنارة ومهمة البراهمة

الدراسة أسفار الفيدة المقدسة و تقريب القربان و ادارة الضحايا و لهم

الآخذ والعطاء .

رسالة في الرد على الرافضة

والملاحدة يسمون أنفسهم الاسماعيلية لقولهم اسماعيل بن جعفر^٢

■ الاسفار المقدسة ص ١٥١ المجلد ج ٢/٢٥٠ قصة الديانات ص ٥٢ الفصل
ص ٧١

(٤) الدهرية أم طائفة من الأقدمين الذين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر
وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه ولا بصانع ولم يزل
الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان كذلك كان وكذلك يكون
« وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم ، الآية . أنظر في شأن
هذه الفرقة .

المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٠٣ - ١٠٥ والرد على الدهريين لجمال الدين
الأقناني .

(٥) المعطلة هم الذين بالغوا في نفي الصفات حتى عطلوا القدرة عن الله تعالى .
أنظر للتفصيل نهاية الأقدام ص ١٢٣

(١) الباطنية فرقة خارجة من فرق الاسلام ويقول البغدادى في هذه الفرقة
« ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى
والمجوس ، وهذه الفرقة لها ألقاب يقول شهرستاني « ولهم ألقاب كثيرة
سوى هذه على لسان قوم فبالعراق يسمون الباطنية والقرامطة والمزدكية
وبرخاسان التعليمية والملاحدة وهم يقولون نحن اسماعيلية ، وأن الذين أسسوا
الباطنية يسمون ابن وهبان و محمد بن حسين وغيرهما ثم ظهر في دعوته
الى دين الباطنية رجل يقال له حمدان بن قرنط و اليه تنسب القرامطة
ويسمون الباطنية لحكمهم بان لكل طاهر باطن ولكل تزيل تأويل . ■

رسالة في الرد على الرافضة

يرجع الى الدنيا .

اليهود^٢ :

سموا بذلك لانهم هادوا أى تابوا من عبادة العجل قال تعالى اخبارا عنهم : انا هدنا اليك^٢ ، أى تبنا اليك .
وأنشد أبو عبيدة :

= وأنظر أخبار القرامطة ص ٨-٩ ، الملل ٢٩/٢ الفرق ٢٨٢/ وفيات الاعيان ٤٥٩/١ - ٤٥٩/٣

(٢) هو اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر الهاشمي القرشي جد خلفاء الفاطميين اليه نسبة الاسماعلية وهي من فرق الشيعة في الاصل - أنظر ترجمته في خلاصة تذهيب الكمال ٢٨/ وابن خلدون ٣٠/٤

(١) الفرق ص ٦٢

(٢) هاد يهود هو دا تهود تاب ورجع الى الحق فهو هاند وقوم هود مثل هاند هود قال اعرابي لاني امرؤ من مدحه هاند .

و في التنزيل : انا هدنا اليك ، أى تبنا اليك . و جمع اليهودى اليهود وكالمجوسى والمجوس ، أنظر لسان العرب ٤٥١/٤
وفي سبب تسميته اليهود والقاموس مادة هود .

للعلاء اقوال راجع تفسير ابن كثير ج ١/١٠٣ وروح المعاني ج ١/٢٧٨
وتفسير القرطبي ١/ وتفسير الدر المنثور ج ١/٧٤

(٣) الاعراب ١٦٥

رسالة في الرد على الرافضة

إني امرؤ من مدحه مائد ، أي تائب . وقيل لأنهم هادوا أي
مالوا عن الاسلام و عن دين موسى يقال هاد يهود هودا أي مال - قال
إمرؤ القيس^١ :

قد علت سلسي و جاراتها أنى من الناس لها هايدا

أي اليها مائل .

و قال ابو عمرو بن العلاء^٢ : لأنهم تهودون أي يتحركون عن
قراءة التوراة و يقولون إن السموات و الأرض تحركت حين أنزل الله
التوراة على موسى عليه السلام^٣ .

« (٤) و هو أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي وهو أول من دون علم اللغة ولد في
سنة ١١٢ وتوفي في سنة ٢٠٨ او في سنة ٩ - ٢١٠ و كان يرى رأى الخوارج
الاباضية قبل قال الجاحظ في حق أبي عبيدة : « لم يكن في الارض خارجي
أعلم بجميع العلوم منه » انظر الفهرست ص ٧٩ - ٨٠ مفتاح السعادة ١٠٦/١

(١) إمرؤ القيس بن حجر الكندي شاعر معروف و اشتهر شعراء العرب على
الاطلاق وهو الذي فتح أفانين الشعر وبكى في الدهن فاتبعوه به في الجزالة
و الفصاحة ، انظر الاغانى ٧٧/٩ ، تهذيب ابن عساكر ١٠٤/٣ ، دائرة
المعارف الاسلامية ٦٢٢/٢ ، الاعلام ٣٥٢/

(٢) و هو ابو عمرو بن العلاء عبد الله المازني النحوي المقرئ أحد القراء السبعة
المشهورين كان إمام أهل البصرة في القراءة والنحو واللغة توفي سنة ٥٩ -

١٥٤ هـ مفتاح السعادة ٥٤/١ - ١٥٢

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ١/١٠٣

رسالة في الرد على الرافضة

ومنهم الغنانية^١ نسبة الى عنان بن داود رأس الجالوت والعيسوية^٢
نسبة الى عيسى بن يعقوب الاصبهاني . والمغاربة والبوذعانية^٣ والربانيون^٤

(١) الغنانية نسبة الى عنان بن داود اليهودي ونشأت هذه الفرقة في أيام جعفر المنصور وهذه لا تؤمن بالتلود وعنان ألف كتابا في تفسير التوراة آتى بأحكام جديدة وأدخل في اليهودية من اجتهاده الخاص ومن أهمها أنه سوى بين البنت والابن في الميراث وأن الزوج لا حق له في الميراث ، انظر أسفار مقدسة ٦١/٢ والملل والنحل ٥٤/٢

(٢) وهم أصحاب أبو عيسى الاصبهاني رجل من اليهود وكان باصبهان نادى باصلاحاته وكان يعترف بالتلود وأدخل تعديلات كثيرة على الاحكام اليهودية لحرم أكل اللحوم وشرب الخمر وهم يقولون بنبوّة عيسى ص ومحمد ص راجع الفصل ج ١/٩٩ ، الاسفار المقدسة ص ٦٣

(٣) نسبة الى رجل اسمه يوذعان من همدان وقيل كان اسمه يهودا وهم يزعمون أن التوراة لها ظاهر وباطن وكان مائلا الى القدر بما يؤخذ من كلام الشهرستاني يقول : قد أثبت الفعل حقيقة للعبد وقدر الثواب والعقاب عليه وشدد في ذلك ، انظر الملل والنحل ٥٦/٢

(٤) هم القائلون بأقوال الأخبار ومذاهبهم وهم جمهور اليهود فهم يؤمنون بالتوراة والتلود من تصنيف أخبارهم ويقال لهم الفريسيون والمعتزلة أيضا ويطلق على هذه الفرقة لقب الربانيين لأنهم يؤمنون بما جاء في أسفار اليهود آتى ألفها ربانيون وهم أخبار هذه الفرقة وقتها . الاسفار المقدسة ٥٦/ الفصل ١/٩٩

رسالة في الرد على الراضنة

و السامرة^١ و القراون^٢ وكل منهم .

النصارى^٣ :

سموا بذلك لأن الحواريين قالوا « نحن أنصار الله » ، وقال مقاتل :
نزلوا قرية يقال لها ناصرة و قال الخليل . النصارى جمع نصران كسدمان
وندامى ، وأنشد :

تراء اذا دار العشى محنفاً و فضحى لديه وهو نصران

زيدت فيه الياء للنسبة كقوله لذي اللحية اللحياني و لذي رقبة رقباني

(١) تسب هذه الفرقة الى بلدة سامرة قرب نابلس و هم يقولون أن مدينة
القدس من بيت المقدس و هي لا تؤمن الا بالتوراة غير التوراة التي بأيدي
سائر اليهود يقول الشهرستاني : لغتهم غير لغة اليهود و زعموا أن التوراة
كانت بلسانهم و هي قريب من العبرانية و هم لا يؤمنون بالانبياء بعد موسى
و هارون و يوشع . الملل ٥٨/٢ الفصل ٩٨/١ - ٩٩ الأسفار المقدسة ٥٨/
(٢) القراون هم العنانيون و تقدم ذكرهم .

(٣) النصارى أمة عيسى عليه السلام هو المبعوث حقاً بعد موسى عليه السلام .
راجع تفسير البضاوى ١٠٨/١ و تفسير الدر المنثور ٧٥/١

(٤) سورة آل عمران الآية ٥٢

(٥) خليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الأزدي البجلي أبو عبد الرحمن من أئمة

اللغة و الأدب و اضع علم العروض أنظر أعلام للزركلى ٣٦٣/٣

أنظر للتفصيل لسان العرب ٢١٠/٥ تاج العروس ٥٦٩/٣

رسالة في الرد على الراضنة

وقال الزجاج^١ يجوز أن يكون جمع نصري كما يقال يعبر مهري وابل مهاري
وانما سموا نصاري لانتسابهم الى نصرة قرية بالشام كان منزلها عيسى و أمه^٢
ومنهم ملكانية^٣ و النسطورية؛ اصحاب ملكا الرومي القائلون بحلول

(١) الزجاج و هو اسماعيل بن السري بن سهل أبو اسحاق الزجاج عالم بالنحو
واللغة ولد و مات في بغداد سنة ٣١١ هـ تاريخ بغداد ٩٨/٦ معجم الادباء

٤٧/١ نزهة الاولياء ص ٣٠٨ آداب اللغة ١٨١/٢

طبقات المفسرين للداودي ٧/١ وابن خلكان ١١/١

(٢) انظر هذه الاقوال في تفسير القرطبي ٢٦٩/١ وفي الطبري ٣١٨/١

(٣) الملكانية أو الملكانية هذه الفرقة هي الصنف الاول من البربرانية و أعظمها

و هؤلاء يعتقدون بأن المسيح اله تام و انسان والذي صلب و هو انسان

و ان الاله لم ينله شيء من ذلك و صرحوا بالتثليث يقول ابن حزم عن هذه

الفرقة : قولهم أن الله عبارة عن ثلاثة أشياء أب ، ابن ، روح القدس

ويطلق على المذهب اسم الملكي نسبة الى امبراطور روما .

راجع الفصل ٤٩/١ ، الجواب الصحيح ٣٢/٣ - ٤٠ ، تليس ابليس ٧١/

(٤) نسطورية نسبة الى نسطور الذي كان بطريقا على قسطنطينية وكان يرى أن

مريم لم تلد الاله و انما ولدت الانسان يقول ابن تيمية : كان نسطور

يقول : ان مريم العذراء ليست بوالدة اله على الحقيقة ولذلك كان اثنان

احدهما آله مولود من الاب و الآخر انسان مولود من مريم و ان هذا

الانسان الذي يقول انه مسيح بالحجة متوحد مع ابن آله و يقال له اله و ابن

الاله ليس بالحقيقة لكن موهبة و اتفاق الاسمية بالكرامة شيئا بأحد =

رسالة في الرد على الرافضة

جزء من اللاهوت في الناسوت . و أصحاب نسطور الحكيم^١ القائلون بإشراق نور الاله على ناسوت عيسى كإشراق الشمس في الكوة أو النقش في الشمع .
و اليعقوبية أصحاب يعقوب بن عالي^٢ القائلون بالهية عيسى

■ الأنبياء ، لكن النسطوريين خالفوا وانحرفوا عن مبادئ نسطور وقالوا ان المسيح جوهرتان أقنومان ، اله تام بأقنومه و جوهره و انسان بأقنومه و جوهره و النسطور صرح بأن المسيح انسان فقط ولقوله هذا لعن و طرد عن منصبه . الجواب الصحيح ٣٢/٣ محاضرات في النصرانية ١٨٨/ الفصل ٤٩/١ ، الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٢/١

(١) نسطور الحكيم ظهر في أيام مأمون و تصرف بحكم رأيه في الاناجيل وقال إن الله تعالى واحد ذو أقاليم ثلاثة الوجود ، و العلم ، و الحياة و هذه الأقاليم ليست زائدة على الذات راجع للتفصيل الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٣٢/١

(٢) نسبة الى يعقوب البراذعي لأنه من أنشط الدعاة اليه لا أنه مبتدعة منشئة فان ذلك المذهب قد سبق من يعقوب بطريذك الاسكندرية في منتصف القرن الخامس وهؤلاء يقولون بأن المسيح ذو طبيعة واحدة قد إمتزج فيه عنصر الاله بعنصر الانسان وتكون من الاتحاد طبيعة واحدة جامعة بين اللاهوت و الناسوت قال ابن حزم « قالت اليعقوبية : ان المسيح هو الله تعالى نفسه و ان الله من عظيم كفرهم مات و صلب و قتل أو أن العالم بقي ثلاثة أيام فلا مدبر ثم قام ورجع » . انظر التهيد للباقلاني ص ٨٠ - ٨٧ تلييس ابليس ص ٧١ الفصل ٣٩/١ الملل ٦٦/٢ الجواب الصحيح ٤٠٨/٣ الاسفار ■

رسالة في الرد على الرافضة

والملبانية^١ والبلبارسية^٢ والمقدونية^٣ والبولسية^٤ والمرقسية^٥ وغيرهم وهؤلاء.

■ المقدسة ص ١١٥

(١) اللبانية من أهم الفرق التي انحرفت عقائدها في مرحلة التوحيد كانت تؤله المسيح وتقرر أنه ابن الله وتصور حقيقة وحمل أمه به وقصة صلبه في صورة خاصة وأن مريم لم تحمل به كما تحمل النساء بالاجنة وإنما مر في بطنها كما يمر الماء في الميزاب لأن كلمة الابن دخلت من أذنها وخرجت لتوها من حيث يخرج الولد وكذلك القتل والصلب وقعا على الخيال .

الاسفار المقدسة ص ١٠٧ - ١٠٨ الملل ٦٧/٢ - ٦٨

(٢) هذه الفرقة قد تشعبت من اليعقوبية وهي نسبة الى بليارش وعقيدتهم في المسيح كعقيدة الالبانية أنظر الملل والنحل ٦٨/٢

(٣) المقدونية في اتباع مقدونيس وهذه الفرقة أيضا تفرقت من اليعقوبية ومقدونيس كان بطريرك القسطنطينية وقد أنكر أن يكون المسيح إلها وكان يقول ان المسيح عبد مخلوق انسان نبي رسول الله كسائر الانبياء
الفصل ٤٨/١

(٤) نسبة الى اتباع بولس « شاول » اليهودي الذي دخل في النصرانية وحرف دين المسيح وأدخل بعض تعاليم اليهود وأحدث أحداثا خطيرة وأهمها نقلها من التوحيد الى التثليث وقال بالوهمية المسيح والوهمية الروح القدس ولا يخفى على أحد أن هناك بولس آخر وهو شمساطي وهو كان موحدًا .

الفصل ٤٨/١ مقارنة الاديان ص ٧ وما بعدها الاسفار المقدسة ص ١٠٩

(٥) المرقسية نسبة الى مرقيون وتأثرت هذه الفرقة من آثار المجوس لأنهم =

يقولون بالآقائيم الثلاثة و يعنون بها الذات و العلم و الحياة و بعضهم يقول :
بالآب و الزوجة و الابن و يعنون الله تعالى و مريم عيسى كما أخبر عنهم بقوله
« لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة »^١ ، و بعضهم يقول بالهية عيسى قال
تعالى « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم »^٢ ، و بعضهم يقولون
بالشركة و يقولون بالجزئية و يقرب من مقاتلهم الناسوتية و الأفلاكية
و الطباعية^٣ و غيرهم الذين يقولون بألوهية النجوم السبعة و العناصر الأربعة
تعالى الله عما يشركون و يأنفون علوا كبيرا بل الله سبحانه واحد لا شريك له
و في القرآن اشارة الى طريق التمانع بقوله تعالى « لو كان فيهما آلهة الا الله
لفسدتا » ، و في قوله « و ما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق
و لعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون » ، و ذلك أنه لو كانا
اثنان إثنين ثم قدر جسما أراد أحدهما خلق الحياة فيه و أراد الآخر خلق

= يقولون بالله خير و شر و اضافوا أمرا ثالثا و هو المعدل : أنظر التمهيد

للباقلاني ٦٤ / الفصل ٣٦ / ١

(١) سورة المائدة الآية ٧٣

(٢) سورة المائدة الآية ٧٣

(٣) قد أشار ابن حزم الى هؤلاء الفرق في كتابه الفصل راجع للتفصيل

ج ٣ / ١ - ٣٧

(٤) سورة الانبياء الآية ٢٢

(٥) سورة المؤمنون الآية ٩١

رسالة في الرد على الرافضة

الموت فيه فلا يخلوا إما أن ينفذا ارادتهما جميعا وذلك محال لاستحال اجتماع الضدين وإما أن ينفذ ارادة أحدهما دون الآخر فيكون الذي تعطلت ارادته مقهورا عاجزا لا يصلح الها . وكذلك ان تعطلت ارادتهما جميعا فان قيل اذا أراد أحدهما خلق الحياة أو الموت والآخر لا يخالفه فلا يلزم هذا التردد قلنا مع الموافقة . هل يقدر أحد على مخالفة صاحبه أم لا ؟ ان قلت لا ، لزم العجز ، أو نعم ، لزم أن يكون المقدور عاجزا قلت ان الامام أبو المعالي الجويني^٢ و أبو حامد الغزالي^٢ فلم يزيدا في كتبهما على هذا ولعل

(١) أنظر قول الشهرستاني في نهاية الاقدام ص ٩٠ - ٩٤ وفي كتاب عقائد

النسفي بشرح التفتازاني ص ٦١ - ٦٤ في كتاب التمهيد للباقلاني ص ٢٥

(٢) وهو أبو المعالي عبد الملك بن الشيخ أبي محمد بن عبد الله الجويني الفقيه

الشافعي المعروف بامام الحرمين من أصحاب الشافعي ولد في جوين من

نواحي نيسابور و رحل بغداد وبنى له نظام الملك المدرسة النظامية وتوفي

في سنة ٤٧٨ هـ ، طبقات الشافعية المنتظم لابن الجوزي ١٨/٩ شذرات

الذهب ٣٥٨/٣ - ٣٦٢ ، وفيات الأعيان ١٦٧/٣

(٣) وهو محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الامام الجليل أبو حامد الغزالي جامع

أشئات العلوم والمبرز في المنقول منها والمفهوم وكان أقرانه و امام

أهل زمانه - وكان يفتل الصوف - وكانت وفاته بطوس سنة ٥٠٥ هـ

طبقات الشافعية لجمال الدين ٢٤٢/٢ شذرات الذهب ١٠/٤ ، المنتظم

١٦٩/٩

(٤) الشامل للجويني ص ٣٥٢ ، والاقتصاد للغزالي .

المقام ما أعطى خطة فلقاتل أن يقول لم قلتم بأن مخالفة صاحبه ليست من جملة المستحيلات التي لا تضاف الى القدرة كما في الواقع فان نفي القدرة على المستحيلات لا يقدح في القادرية والجواب أن الاستحالة في الواقع انما جاءت من قبل الله تعالى لا من قبل غيره لأنه تعالى هو القائل على الحقيقة والخالق على الاطلاق فلم يعد بذلك مغلوبا ولا كذلك في صورة أنواع لأن الاستحالة انما تحدث من أحدهما فلزم العجز والغلبة . وقد سلك صاحب نهاية الاقدام طريقا آخر أوضح فقال : إما أن يستغنى أحدهما عن صاحبه أولا يستغنى فان لم يستغن يكون محتاجا فلا يصلح الها وان استغنى فالمستغنى عنه لا يكون كاملا في الألوهية لأن الإله هو الذي لا يستغنى عنه شيء ما قال تعالى : والله الغنى وأنتم الفقراء^١ ، قال بعضهم : والحجج لأهل التوحيد على وحدانيته تعالى من القرآن الكريم في ثلاثة مواضع في سورة الأنبياء : لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون^٢ ، وفي سورة قد أفلح^٣ : ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون^٤ ، وفي بني إسرائيل : قل لو كان مع آلهة كما يقولون اذا

(١) سورة محمد الآية ٣٨

(٢) سورة الأنبياء، الآية ٢٢

(٣) قد أفلح بشير الى سورة المؤمنون .

(٤) سورة المؤمنون ، الآية ٩١

رسالة في الرد على الرافضة

لابتغوا الى ذى العرش سيلا ، سبحانه و تعالى هما يقولون علوا كبيرا ،
و مثاله في الشاهد أن الملوك في الدنيا اذا تزاحموا في الملك و تخاصموا و يمانع
كل واحد منهما صاحبه و يدافعه فلو كان مع الله سبحانه آلهة بزعمكم لتصدوه
قبلا قبلا^٢ و لطلبوا الى ذى العرش سيلا تعالى الله عن ذلك علوا جليلا.
و على هذا معنى الاثني اخرين انتهى^٣ .

قال تعالى : و لا يزالون مختلفين (على أديان شتى) الا من رحم
ربك ، (فهداهم) و لذلك خلقهم ، أى للاختلاف خلقهم و قيل للرحمة
خلقهم و قيل لها معاً .

الفرق الداخلة في الدين الحنيفي

أما معنى الدين فهو الحساب . قال تعالى : ذلك الدين القيم^٤ ،
أى الحساب المستقيم و هو قول ابن عباس و السدى^٥ و مقاتل^٦ و قال

(١) سورة الاسراء الآية ٤٢ - ٤٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش

(٣) نهاية الأقدام ص ٩٢

(٤) ما بين القوسين ليست من الآية

(٥) سورة هود الآية ١١٨ - ١١٩

(٦) راجع أقوال المفسرين في تفسير الآية المذكورة .

(٧) سورة التوبة الآية ٣٦

(٨) وهو اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدى الكوفي المفسر ■

رسالة في الرد على الرافضة

الضحاك^١ وقناة^٢ : الدين الجزاء قال تعالى : «أنا لمدينون»^٣ ، أى مجزيون قال
ليد ، «حصادك يوما ما زرعت ، وإنما يدان الفقى يوما كما هو دان ، وقيل
الدين القهر والغلبة ، يقول العرب دته فدان أى قهرته فخصع وذل و عن غلام
ثعلب . دان الرجل اذا أطاع و دان اذا عصى و دان اذا قهر و دان اذا أعز

■ كان يقعدسدة باب الجامع فسمى السدى وقال ابن حجر فى التفریب « السدى
بضم المهملة وتشديد الدال نسبة الى سده مسجد الكوفة وأبو كريمة وبفتح
كاف و كرداء توفى فى سنة ١٢٧ هـ ، التفریب التاريخ الكبير ٢٦٧/١ ،
الطبقات ٢٢٥/٦ ميزان ٢٣٦/١

(٩) تقدم ترجمته ١٢٥

(١) وهو ضحاك بن مزاحم الهلالى أبو القاسم و يقال أبو محمد الخراسانى المفسر
توفى فى سنة ١٠٢ هـ وقيل غير ذلك وله ترجمة فى الميزان الكبير ٣٢٥/٤
٣٣٢/٤ ، التاريخ .

(٢) تقدم ترجمته ١٢٤

(٣) صافات الآية ٥٣

(٤) ليد بن ربيعة بن مالك العامرى أحد الشعراء الفرسان الاشراف أدرك
الاسلام ولم يقل شعرا فى الاسلام الا بيتا واحدا وتوفى سنة ٤١ هـ اعلام
١٠٤/٦

(٥) غلام ثعلب وهو محمد بن عبد الواحد بن أبى هاشم أبو عمر الطرز الباوردى
المعروف بغلام ثعلب أحد أئمة اللغة صاحب ثعلب النحوى حتى لقب غلام
ثعلب آداب اللغة ٣٠٤/٣ ، نزهة الالباء ٣٤٥/ ، ارشاد الاربيب ■

رسالة في الرد على الرافضة

ودان اذا ذل وخضع وقال د اذا اتدى واجتبي بالسيف دان له سوسن
الرجال خضوع .

وقيل الدين الطاعة قال زهير :

لئن حلت بواد في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك

وكل ما أطيع الله فهو دينه قال بعضهم الدين العمل وقال الفراء^١

الدين دين الرجل خلقه وعباداته وعمله وقال الشاعر^٢ :

تقول اذا دارت لها وضيفي أمذا دينه أبدا و ديني^٣

وأما في العرف؛ فاذا جزر الملك من حضرته عن ضرب عبده واحتج

بأمر بعصيانه ثم أراد أن يظهر عذره عند الملك فأمر عبده لحضرته في أمر ذلك

ولا شك يريد أن لا يوجد المأمور به د بل^٤ ، ليظهر عذر فعلم أن الأمور ربما

تفك عن الإرادة^٥ وأما قولهم أنه لو أراد الكفر منهم ثم يعذبهم عن ذلك

■ ص ٣٩٨/٧ طبقات الخنابلة ٣٢٦/٢ وفيات الاعيان ١/١٠٠

(١) تقدم ترجمته في ص ١٢٤

(٢) وهو المثقب العبدى طائذ بن محض بن ثعلبة أعلام ٤/٤

(٣) انظر أقوال المفسرين في معنى الدين ، في القرطبي ١/١٢٥ - ١٢٦ الطبري

١/٦٨ ، القاموس مختار الصحاح ٤٩٥ ثبات النون فصل الدال فتح القدير

لشوكاني ١/٢٢

(٤) انظر للتسلسل قبل ما بين القوسين .

(٥) كلمة د بل ، في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

فيكون ظلما . و الجواب من وجوه أحدها أن الظلم معارض الجهل والعجز لأنه لو كان فيما ذمنا إليه نسبة الظلم إلى الله تعالى على زعمكم قسما ذميتهم أن نسبة الجهل والظلم إليه سبحانه لأنه يلزم على زعمكم أنه تعالى لم يكن عالما بمعرفته على الكفر لأنه لو علم لما أراد أن خلاف المعلوم محال والله تعالى لا يريد المحال فاما أن يتفوا العلم فيلزم الجهل أو يثبتون ارادة المحال و ذلك أيضا جهل أما العجز فلان حصول غير المراد عجز و ذلك ظاهر لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه و ذلك انما يكون في غير الملك والخلق كلهم مما يليك فلا يتصور منه الظلم ، قال تعالى : ان الله لا يظلم مثقال ذرة^١ ، والدليل على أن الظلم غير لازم من هذه المقالة أما مع الخصوم أجمعنا و اتفقنا على أن الله قد علم في الأزل أن أبا جهل يموت على الكفر لأنه لو لم يعلم لكان جهلا أو شكا وترددا و ذلك أيضا جهل تعالى عن ذلك . و اذا علم بخلاف معلومه محال فكما أن العقوبة على حصول المراد عندكم ظاهرة ظلم فكذلك العقوبة على أن لم يأت بالمحال ظاهرة ينبغي أن يكون عندكم ظلما لأن خلاف المراد كما هو محال فكذلك خلاف المعلوم أيضا محال غير مقدور ومع هذا العقوبة واقعة بالاتفاق والظلم منفي عنه بالاتفاق علم أنه تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون . ثم هذا

❦ (٦) راجع للتفصيل بمعناه في حاشية القلبوي ج ٢/١٠٤ وهو أوضح من كلام

المؤلف لأن كلام المؤلف فيه غموض

(١) سورة النساء الآية ٤٠

معارض بالكتاب والسنة والمعقول ، أما الكتاب فقوله تعالى : ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ، وقوله تعالى : ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ، وقوله تعالى : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ، وقوله تعالى : أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم ، وقوله تعالى : إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ، وقوله تعالى : ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا ، وقوله تعالى : وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ، وقوله تعالى : ولو شئنا لآتينا كل نفس هداما ، وقوله : ولو شاء الله ما فعلوه ، ولو شاء لهداكم أجمعين ، وما تشاؤون الا أن يشاء الله ، أنا كل شيء خلقناه بقدر ، الى غير ذلك .

-
- (١) سورة الحديد ٢٢
 - (٢) سورة التغابن الآية ١١
 - (٣) سورة الأنعام الآية ١٢٦
 - (٤) سورة المائدة الآية ٤١
 - (٥) سورة التوبة ٥٥
 - (٦) سورة يونس الآية ٩٩
 - (٧) سورة يونس الآية ١٠٠
 - (٨) سورة السجدة الآية ١٣
 - (٩) سورة الأنعام الآية ١٣٨
 - (١٠) سورة النحل الآية ٩

رسالة في الرد على الرافضة

وأما السنة فما روى عن عمر رضى الله عنه^١ في حديث جبريل الى أن قال : ما الايمان ، قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره^٢ ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فأخذ شيئاً ينكث به الأرض وقال ما منكم من أحد الا قد كتب مقعده من الجنة ، قالوا يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وتدع العمل قال : إعملوا كل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فيسر لعمل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيسر لعمل الشقاوة ثم قرأ : فأما من أعطى وإتقى ، وصدق بالحسنى ، فسيسر له اليسرى ، الآية^٣ ، .

وعن أبي هريرة^٤ رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه

= (١١) الانسان الآية ٣٠

(١٢) القمر الآية ٤٩

(١) عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى أبو حفص أمير المؤمنين رضى الله عنه هاجر الى المدينة وشهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها ويبيع للخلافة في سنة ١٣ من الهجرة وتوفي رضى الله عنه في ثلاثة وعشرين من الهجرة طبقات ابن سعد ١٧١/٣ ، البداء والتاريخ ص ١٨٨

(٢) أخرجه البخارى في كتاب الايمان . والامام مسلم في تعريف الاسلام وفيه زيادة أنظر مسلم بشرح النووي ج ١/١٥٧

(٣) والآية في سورة الليل الآية ٥ - ٦ - ٧

(٤) اختلف في اسمه قبل كان اسمه عبد شمس بن صخر قبل الاسلام فسماه ■

رسالة في الرد على الرافضة

وسلم احتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى الحديث وفيه فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن خلق ؟ قال موسى : بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى ؟ قال نعم ، قال اقتلوني على أن عملت عملا كتب الله على أن أحمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة فقال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى متفق عليه^١ . وفي صحيح مسلم عن عائشة^٢ قالت : دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة صبي من الأنصار فقلت يا رسول الله ظن بي لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوما ولم يدركه ، قال أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا أو خلقا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم^٣ .

== رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وكنيته أبو هريرة لعله هرة في كنه وهو من الازد الدرسي النخعي أسلم في السنة السابعة من الهجرة وقد أجمع أهل الحديث على أنه أكثر الصحابة حفظا للحديث توفي في سنة ٥٧ هـ الإصابة ٢٠٣/٤ طبقات ابن سعد ٣٢٥/٤ صفة الصفوة ١/٦٨٥

(١) أخرجه البخاري في كتاب القدر و الامام مسلم كتاب القدر ٢٠١/١٦

وابن ماجه في المقدمة ٣١/١ والترمذي ب ٥ ج ٤٤٤/٤

(٢) وهي أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر زوج النبي صلى الله عليه وسلم ماتت

في سنة ثمان وخمسين ودفت بالبقيع الإصابة ٣٦٠/٤ الاستيعاب ٣٥٦/٤

(٣) مسلم في كتاب القدر ٢١٢/١٦ والنسائي في باب الصلوة على الصبيان =

رسالة في الرد على الرافضة

وأما المقول فاعلم أن هنا مسائل متعددة من حيث اصطلاح المتكلمين وحاصلها جميعها ترجع الى أن الكل من الله سبحانه وتعالى .
وهي مسألة القضاء والقدر ومسألة تعميم المرادات ومسألة خلق الأفعال ومسألة الأرزاق والآجال . أما القضاء فقد يكون بمعنى الأمر ، قال تعالى : وقضى ربك أن لا تعبدوا الا أياه ، وقد يكون بمعنى العهد قال تعالى : وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب^٢ ، وقد يكون بمعنى القتل والموت قال تعالى : فوكره موسى فقضى عليه^٣ ، وقال تعالى : ياليتها كانت القاضية^٤ ، وقد يكون بمعنى^٥ .

قال تعالى : وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله ظن الجاهلية^٦ .
وهو التكذيب بالقدر وذلك أنهم تكلموا فقال تعالى : قل ان الأمر كله لله^٦ ، يعنى القدر خيره وشره من الله وهو قولهم : لو كان لنا من الأمر

٧٥/٤ وابن ماجه في المقدمة ب ١٠ ٢٣/١ والامام أحمد في مسنده

ج ٢٠٨ - ٤١/٤

(١) الاسراء الآية ٢٣

(٢) الاسراء الآية ٤

(٣) القصص الآية ١٥

(٤) الحاقة الآية ٢٧

(٥) في الأصل ياض . انظر معنى القضاء في الفصل ج ٥٢/٣

(٦) آل عمران الآية ١٥٤

شيء ما قلنا هنا ، قال المنافقون لو كان لنا عقول ما خرجنا مع محمد
للقنال فقال الله لهم ، لو كنتم في يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم^١ ، مصارعهم ، وقوله تعالى ، فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم
صادقين^٢ ، ان الحذر لا يفتى عن القدر^٣ .

اعلم أن أصل أهل الابتداع ثمان فرق . الجبرية و في مقابلتها
القدرية والمرجئية و في مقابلتها الوعيدية . والصفاتية و في مقابلتها الجهمية .
والشيعة و في مقابلتها الخوارج وهذه الفرق الثمانية .

وما من فرقة الا ولها حجة من الكتاب والسنة في زعمهم وفيهم
علماء نحارير وفضلاء في عقائدهم مصنفات في قواعدهم مؤلفات يول دليل
صاحبه على حسب عقيدته و يعتقد قطعا و هو الحق و السعيد و أن مخالفه
لنى ضلال بعيد كل حزب بما لديهم فرحون وقد جمع أدلتهم أبو المحامد محمد .
الصفاتية :

منهم السلف و عم القرن الأول و الثاني و الثالث الذين شهد لهم

(١) آل عمران الآية ١٥٤

(٢) آل عمران الآية ١٦٨

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

(٤) ستحدث عن هذه الفرق حين يذكر المؤلف تفصيل مقالاتهم .

(٥) الصفاتية وهي جماعة كبيرة من السلف الصالح وكانوا يشتون لله صفات أزلية

من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية في قوله : خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم^١ قالوا فلم أن الله تعالى ليس له مثل ولا شيء ويعلم أنه صادق في جميع ما قال ثبت ما أثبتته من الصفات من غير كيفية ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ثم تخطى الخنابلة في هذا المقام قليلا وقالوا تجري آيات الصفات على ظاهرها وتفسرها على مقتضى اللغة وليس في ذلك تشبيه ، ثم تخطى الكرامية^٢ عن هذا المقام وقالوا بالجسمية ثم تخطى المشبه

■ والاكرام ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل بل يسوقون كلاما واحدا . وسبب التسمية لما كانت المعزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون سمي السلف الصفاتية والمعزلة المعطلة . أنظر الملل والنحل ١١٦/١

(١) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة عن عبد الله بن مسعود و الترمذي في كتاب الفتن ب ٢٤٥ ج ٤/٥٠٠ وابن ماجه في كتاب الاحكام ب ٢٧ ج ٢/٧٩٠ والامام أحمد في مسنده ٣٧٨/١

(٢) الكرامية نسبة الى أتباع محمد بن كرام أبو عبد الله السجستاني شيخ الطائفة الكرامية كان مطرودا من سجستان وهو كان يدعى أصحابه وأتباعه الى تجسيم معبوده وزعم أنه جسم له لعله نأثر من النصارى لأنه كان يقول إن المعبود جوهر كما زعمت النصارى وأن الله جوهر تعالى الله عن ذلك ، وقد أبدع في الفقه حماقات منها ما يتعلق بصلاة المسافر أنه يكفيه تكبيرتان من غير ركوع ولا سجود ولا قيام ولا قعود ولا تشهد ولا سلام . مقالات للاشعري ٢٥٧/١ ، الملل والنحل ١٤٤/١ وما بعدها الفرق

ص ٢١٥ ، ٢١٧

رسالة في الرد على الرافضة

عنه وقالوا بصفات ليست في القرآن والحديث من اللحية والذكر ولبس الثوب وغير ذلك من التشبيه وكفروا من يخالفه فيها ثم الأشاعرة خالفوا هؤلاء كلهم وقالوا بوجوب تأويلات الصفات وضم الجهمية وربما يعد منهم الجبرية والتجارية وقدما السلفية .

وأما الحنبلية فهم أصحاب الامام أبي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رحمه الله قالوا بأن القرآن كلام الله غير مخلوق وكلام الله حرف وصوت وهو منزل من السماء والمكتوب في المصحف كلام قديم وكذا المقرؤ والمسموع ولا فرق بين القراءة والمقرؤ . وان الايمان قول وعمل ونية

(١) سيأتي الكلام بالتفصيل على هؤلاء الفرق قريبا إن شاء الله .

(٢) هذه الجملة الأخيرة نسبتها الى الامام احمد رضى الله عنه ليس بصحيح لأن الامام لم يقرر قط أن القرآن قديم انما الذي قرره أن القرآن غير مخلوق ويتضح أنه في هذا الباب في رسالة أرسلها الى المتوكل وهذه الرسالة أولا تدل بأن الامام لا يستحسن التعمق في مثل هذه المسائل وثانيا انه يرى أن القرآن غير مخلوق وهو ينطق تابعا للسلف .

وهنا يقرر ابن تيمية أن القرآن ليس بقديم عند الامام احمد لأنه لا يعتبر كل ما يقوم بالذات العلية قديما بقدمها . وبنى الامام ابن تيمية أن يكون مذهب الامام احمد والسلف قدم القرآن فقال : « السلف إتفقوا على أن كلام الله منزل غير مخلوق فظن بعض الناس أن مرادهم أنه قديم العين » ثم قالت طائفة هو معنى واحد وهو الأمر بكل مأمور والنهي عن »

رسالة في الرد على الرافضة

وهو يزيد و ينقص و الصفات الخيرية من اليد و العين و الاستواء كلها ثابتة
تجرى على ظواهرها من غير تأويل و الايمان قديم .

و أما الكرامية فهم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام و هم فرق^١ :
العابدة و النونية و الزرينية و الاسحاقية و الواحدية و الهيصمية^٢ يقولون

■ كل منى والخبر لكل مخبره أن عبر بالعربية كان قرآنا وأن عبر عنه بالعبرانية
كان تورا و أن عبر بالسريانية كان إنجيلا و هذا القول مخالف للشرع
والعقل . رسائل لابن تيمية ص ١٦٥

و لقد بين أنه لا منافاة انصاف الله سبحانه تعالى بالكلام القديم وكون
ما يتكلم غير قديم فقال : و حيثذ فكلامه قديم مع أن يتكلم بمشيئته
و قدرته و إن قيل أنه ينادى و يتكلم بصوت لا يلزم من ذلك قدم صوت
معين و اذا كان قد تكلم بالقرآن والتوراة والانجيل بمشيئته وقدرته لم يمنع
أن يتكلم بالبلاء قبل السين ، رسائل ١٠٦/٣ و يقول الأستاذ ابو زهرة
و يستخلص من هذا كله أن احمد بن حنبل من سلك مسلكه يقولون القرآن
غير مخلوق ولا يقولون أنه قديم بل هو حادث يحدث التكلم من الله سبحانه
و تعالى بمشيئته و ارادته عند ما يتكلم و أنزل على النبي ص كلامه بالروح
الامين جبريل أنظر كتاب الامام احمد لابن زهرة ص ١٤٠ وما بعدها .

(١) تقدم ترجمته في صفحة ١٦١ هذه الفرق كلها من الكرامية و يبلغ عددهم الى
اثني عشر فرقة لكن أصولها ستة .

(٢) يقول الامام الشهرستاني عن هذه الفرق : و لكل واحد منهم رأى الا أنه
لم يصدر ذلك عن علماء معتبرين بل عن سفهاء أغنام فلم نفردها مذهبا ، .

بأن كلام الله تعالى المعنى القائم بالذات وكذا الحرف و صوت كلام الله .
فاذا قلنا كلام الله قديم أردنا به المعنى القائم بالذات وأما الحرف والصوت
فهو محدث وأن الله تعالى مرید بإرادة حادثة وقائمة بذاته ومتكلم بكلام
بالحرف والصوت قائم به وأن الله تعالى في جهة فوق الا أن بعضهم
يقولون بمماسة العرش وبعضهم يقول بالفوقية من غير مماسة وبعضهم يقول
بجواز قيام الحوادث بذاته الباري تعالى .

(١) اتفق أهل الحق على استحالة قيام الحوادث راجع بذات القديم للتفصيل
الملل ١/١٤٥ ولم يصرح أحد من أهل الملل والنحل بعد المجوس الى تجويز
قيام الحوادث الا الكرامية ، تعالى الله عن قولهم يقولون أنه يحدث بالقدرة
قول حادث قائم بالذات وجواهر العالم واعراضها محدثة عندهم بالاحداث
والاحداث عندهم قول « كن » لجملة القائم أحدثه الله بقوله والقول وجد
حادثا قائما بذاته بالقدرة وقد تفردوا بالابتداع فيه فصلهم بين قول الله تعالى
وكلامه فقوله تعالى حادث وكلامه قديم .

لكن كل ما أحصاؤا وأشاروا اليه فاسد فان الله تعالى لو قبل الحوادث
لا محال خلوه منها ولو لم يخل منها - أصول الدين ص ٢١٥ اثبات
لاستحال الحوادث لا أول لها ص ٥٢١ - تجويز الكرامية قيام الحوادث
بذاته - صفاته تعالى من صفات كمال تخلوه عنها نقص والنقص عليه محال
اجماعا فكون شيء من صفاته حادثا والا كان غاليا عنه . وقال ايضا
لو كان الرب تعالى في مكان أو جهة لزم بقدم المكان أو الجهة وقد برهنا
أن لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق مع المتخاصمين أنظر شرح =

رسالة في الرد على الرافضة

و عندم يجب المعرفة بالعقل^١ و عندم الايمان هو الاقرار فقط من غير
تصديق القلب والعمل^٢ و عندم يجوز عقد امامين في قطرين من الارض^٣.
المشبهة؛ يقولون بأن الله تعالى يشبه المخلوق في صفاته و يثبتون له
الliche و الذكر و لبس الثوب و الركوب على الدابة و الحلول في صور المرد
الصباح . تعالى الله سبحانه عما يقولون علوا كبيرا .

= المواظ ٣٤/٨ ، ١٩/٨ ، ٢٤

(١) ١٤٣ برقم ٥

(٢) قول الكرامية ظاهر الفساد لان على تعريفهم المناقون مؤمنون كاملو
الايمان و الامر ليس كذلك - الفصل ١٨٨/٣ ١٨٨/٤ و الملل و النحل
١٥٤/١ الفرق ص ٢٢٣

(٣) احتج الكرامية كون امامين في وقت واحد بقول الانصار منا أمير و منكم
امير وكذلك بأمر علي و حسن في معاوية لكن في الحقيقة هذه لا حجة لهم
بل عليهم لان المهاجرين قد خالفوهم و لو كان صوابا لم يستقر الامر الى
ابي بكر انظر الفصل ٨٨/٤

(٤) المشبهة هم الذين يشبهون الله تعالى بالمخلوق . و المشبهة صنفان :

(٥) صنف شهبوا ذات الباري بذات غيره و اول ظهور التشبيه من هذا النوع
صدر عن الروافض من الغلاة . و الصنف الثاني شهبوا صفاته تعالى بصفات
غيره منهم المعتزلة البصرية و الكرامية و الخشومية و كل صنف من هذين
الصنفين مختلفون مع اصناف شتى . بتصرف من الفرق ص ٢٢٥ و راجع
الملل ١٣٩/١ أصول الدين ص ٢٨٨ و انظر نهاية الاقدام ص ١٠٣ - ١٠٤

رسالة في الرد على الرافضة

الأشعرية^١ أصحاب أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري يقولون بأن الله تعالى عالم بالعلم قادر بالقسـدرة سميع بالسمع بصير بالبصر مرید بالارادة حي بالحياة متكلم بالكلام و هذا صفات قديمة قائمة بذاته تعالى . و أما صفات الأفعال مثل الخلق و الرزق و الأحياء و الاماتة فهي حادثة^٢ و اذا وصف الله تعالى في الأزل بأنه خالق يكون بمعنى القدرة على الخلق لا بمعنى الحقيقة و قال بأن كلام الله تعالى هو المعنى القائم وهو قائم بالذات يستحيل أن يفارقه و العبارات والحروف دلالات على الكلام الأزلي و الدلالة مخلوق و المدلول قديم و القراءة فعل القارىء و هو محدث و المقروء قديم كالذكر والمذكور و قال بأن أخص أوصاف البارئ القدرة على الاختراع و عنده مامية الرؤية علم مخصوص أو ادراك لا يؤثر في المدرك و مذهبه أن الايمان هو التصديق بالقلب والعمل و الاقرار من فروع الايمان لا من أصله^٣ و المعرفة يحصل بالعقل ويجب بالسمع و الواجبات كلها بالسمع والمعارف

(١) و هم أصحاب أبي الحسن اسماعيل بن اسحاق بن سالم بن اسماعيل من نسل الصحابي أبو موسى الأشعري البصري مؤسس مذهب الأشاعرة كان من أئمة المتكلمين المجتهدين ولد في البصرة في سنة ٢٦٠ هـ و توفي سنة ٣٢٤ أو سنة ٣٣١ قبل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها امامة الصديق و مقالات الاسلاميين الابانة عن أصول الديانة ، طبقات الشافعية ٣٣٥/٥ المقریزی ٣٥٩/٢ تاريخ بغداد ٢٤٦/١١

(٢) راجع كتب العقائد .

رسالة في الرد على الراضنة

كلها بالعقل فالعقل لا يحسن و لا يقبح و لا يقتضى و لا يوجب و السمع لا يعرف أى لا يوجد المعرفة بل يوجب^١ وقالت المعتزلة^٢ المعارف كلها معقولة بالعقل واجبة بنظر العقل قبل ورود السمع^٣ قال الأشعرى الوعد

= (٣) أنظر الملل والنحل ١/١٣٢ - ١٣٢

- (١) لعل أخذ المؤلف من كلام شهرستاني أنظر بمعناه في الملل ج ١/٥٣
- (٢) يطلق اسم المعتزلة على الذين يجمعون القول بالاصول الخمسة : التوحيد و العدل و الوعد و الوعيد ، و المنزلة بين المنزلتين ، و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر . أنظر تاريخ المعتزلة و افواههم و آراهم مقالات الاسلاميين قسم المعتزلة و الملل والنحل ١/٥٣

- (٣) راجع للتفصيل بمعناه قول الشهرستاني في الملل و النحل ١/٥٢ - ٥٣ كلام المعتزلة ظاهرة البطلان لأن المعرفة لو كانت واجبة على العقل لا بالسمع لما كانت حاجة الانسانية الى الرسل و لما قال تعالى : وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ، الاسراء الآية ١٥ أى لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة كقوله تعالى : وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا ، القصص الآية ٥٩ قوله تعالى : كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ، الآية ٥٨ الملك ، هذه الآيات ومثلها تدل بأن الله لا يعذب احدا الا بعد ارسال الرسل واقامة الحجة عليهم وهو ارسال الرسل .

فلو كانت المعرفة واجبة كان المفروض أن يقيم الحجة على معرفة الله بالعقل ثبت أن قول المعتزلة ومن وافقهم ليس بصحيح أنظر مسألة العقل والنقل فى الصواعق المرسله ص ١٢٥ و اشامل فى أصول الدين ص ١١٥ =

رسالة في الرد على الراضية

و الوعيد كلامه الأزلى وكل من نجا واستوجب الثواب فبوعدده وكل من ملك فبوعدده فلا يجب عليه شئ من قضية العقل^١ وقالت المعتزلة أمر الله ونهيه كلام محدث من نجا بفعله و من ملك بفعله^٢ .
الجهمية :

أصحاب جهم بن صفوان^٣ أول ظهور بدعته بترمز الى أن قتله سالم بن أحوز المازني^٤ بمرد في آخر ملك بني أمية . قال جهم لا يجوز
■ وراجع الآيات المذكورة في كتب التفسير .

(١-١) راجع الملل والنحل ص ٥٣ وما بعدها .
(٢) الجهمية نسبة الى أتباع جهم بن صفوان أبو محرز السمرقندي رأس الجهمية الضال المبتدع ملك في زمان صفار التابعين وكان تلميذ الجعد بن درهم الذي ابتدع القول بخلق القرآن وكان جهم يزعم بأن الله لم يتكلم مع موسى تكليما ولم يتخذ إبراهيم خليلا وقد تفرد بالقول بأن الجنة والنار تديان وتقنيان ووافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم شيئا وقد زرع سرا عظيما قتل جهم بمرد و قتله سالم بن أحوز المازني في سنة ١٢٨ هـ ميزان ١٩٧/١ لسان ١٤٢/٢ الرد على الجهمية للدارمي ص ٥٧ - ٥٨ وما بعدها .

(٣) هو سالم بن أحوز بن أربد بن محرز بن لآبي بن سهل بن ضباب بن حجة ابن كاية بن حروفص بن مازن صاحب شرطة نصر بن سيار وهو قاتل يحيى ابن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بالجوزجان وهو أيضا قاتل أبي محرز بن صفوان صاحب الجهمية بمرد . جهرة انساب العرب ص ٢١٢

رسالة في الرد على الرافضة

أن يوصف الباري بصفة يوصف بها خلقه لأنه يكون تشبيها فني كونه حيا عالما وأثبت كونه قادرا فاعلا خالقا للباري علوما حادثة لا في محل قال لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه لأنه لو علم ثم خلق أن بقى عليه فقد تغير وإن لم يبق فقد حدث وقال الانسان مجبور في أفعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار وإنما خلق الله فيه بحسب ما يخلق في الجمادات وقال إن حركات أهل الخلد ينقطع والجنة والنار تقنيان بعد دخول أهلها فيها وقال إيماننا كإيمان جبريل وينفى الرؤية ويقول بخلق القرآن ويوجب المعارف قبل السمع^١ .

الجبرية^٢ : هم الذين لا يثبتون للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا

(١) وتقدم الكلام بالاختصار في التعليق على المعتزلة .

وللجهنم اقوال أكثر من هذا ما يخالف الكتاب والسنة وخالف السلف الصالح انظر اقوال الجهمية في باب الصفات والرد عليهم في كتاب الصواعق المرسله على الجهمية والمعتزلة ص ٦٠١ الكامل حوادث سنة ١٢٨ هـ الطبري حوادث سنة ١٢٨ هـ ومقالات الاسلاميين ٣١٢/١ البداية والنهاية ٣١٤/٢ الملل ١١٣/١

(٢) الجبرية - الجبر هو نفي العقل حقيقة عن العبد و اضافته الى الله تعالى بأنه خالق لكل شيء في الوجود و يريد له و اما الانسان فهو مجبور محض لا ارادة له ولا قدرة على فعل افعال حتى الافعال التي تسمى افعال الاختيارية واما نسبة الافعال اليه فهو بالنسبة أنه مظهر لتلك الافعال و الجبر عند الجبرية أساس التوحيد لأن الله تعالى واحد ومقتضى هذا التوحيد يقتضى

رسالة في الرد على الرافضة

ومنهم من توسط وأثبت له قدرة غير مؤثرة فمن أثبت قدرة ولها أثر وسماه
كسبا فليس يجرى وإنما الجرى من يجعل حركات العبد كحركات الشجر فأما
من فرق بين حركات المرتعش والحركات الاختيارية فليس يجرى^١ .
النجارية^٢ :

أصحاب الحسين بن محمد بن النجار البصرى وهم فرق زعفرانية أصحاب
أبي عبد الله الزعفرانى الرازى^٣ البرغوثية^٤ ومستدركه^٥ وباسحاقية^٦ وباذنجانية^٧ ،

■ أن يكون متصفا بالخلق وحده فلا يشركه أحد في هذا الوصف بل هو وحده
خالق متصرف في كل أمر - ويصعب بالتحديد في المذاهب الفكرية أول من
قال بالفكرة المعينة لا يصعب أول من دعا إليه كذهب . فالذى دعا إليه
وهو جهنم بن صفوان الذى أخذه عن الجعد بن درهم وسيقى ذكره
ان شاء الله أنظر الملل ج ١/١٠٨ تاريخ المذاهب الاسلامية لابي زهرة
ج ١/٥١١

(١) المرجع السابق .

(٢) وهم أتباع الحسين بن محمد بن النجار أبو عبد الله رأس الفرقة النجارية من
المعتزلة كان حائكا وهو من متكلى المجبرة وله مع النظام مجالس ومناظرات
توفى نحو سنة ٢٢٠ هـ . وهم يوافقون أهل السنة في القضاء والقدر
واكتساب العباد في الوعد والوعيد وإمامة أبي بكر ويوافقون المعتزلة في
نفي الصفات وخلق القرآن والروية ، الفهرست لابن النديم ص ٢١٥
اعلام ٢/٢٧٦

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة التبصير ٦٢/ الملل ١/١١٣ السفارين ١/٩٠ ■

رسالة في الرد على الرافضة

وقال النجار كلام الله مخلوق وهو إذا قرئ فهو عرض و إذا كتب فهو جسم^١ وقال : الباري تعالى : لكل مكان ذاتا لا بمعنى العلم وقال يستحيل رؤية الله أبدا^٢ وقال إن الله عالم لذاته قادر لذاته وكذا سائر

= (٤) برغوثية هم أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث كان على مذهب النجار على أكثر مذاهبه وخالفه في بعض المسائل أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٠٩ الملل ١/١١٣

(٥) هؤلاء من النجارية يزعمون أنهم استدركوا ما خفي على أسلافهم كانوا يمنعون باطلاق القول بالقرآن مخلوق و هؤلاء يزعمون أنه مخلوق ، الفرق ص ٢١٠ الملل ١/٢١٢

(٦) انظر كتب الفرق والمذاهب .

(١) راجع للتفصيل على شأن هذه الأقوال الفرق ٢٠٩/١ والملل والنحل ١/١١٣
(٢) و حجتهم في هذا الباب يقولون إن الرؤية لا تقع الا على الألوان وهذا مستبعد عن الباري تعالى وكذلك يستدلون بقوله تعالى « لا تدركه الأبصار ، والى هذا ذهب المعتزلى جهم بن صفوان وهذا يخالف الى ما ذهب الجمهور من أهل السنة والمرجئة . وضرار بن عمر من المعتزلة وقالوا ردا على من زعم أن رؤية الباري تعالى محال وأن الرؤية لا تقع الا على الألوان هذا سوء وضع منهم لا تنال نقل تجويز هذه الرؤية على الباري بل هو يرى في الآخرة بقوة غير هذه القوة الفصل ج ٢/٣

وراجع مقالات الاسلاميين ١/٣١٦ الملل ١/١١٣ الفرق ٢٠٨/

رسالة في الرد على الرافضة

الصفات وقال يستحيل قتل الأنبياء ولا يجوز على الأنبياء الصغائر ولا يجوز عليهم الأمراض الشديدة المنفرة - لا يجوز عليهم العمى^٢ و ينكر كرامات الأولياء أصلاً^٣ . وينكر عذاب القبر وسؤال منكر ونكير، وينكر خوارق العادة من

(١) وهذا مخالف بما جاء في القرآن « ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » البقرة الآية ٦١ وقوله عليه السلام : ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتل نبي أو قتل نبياً ، أخرجه الامام احمد عن ابن مسعود وأخرج أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال : كانت بنو اسرائيل في اليوم تقتل ثلثمائة نبي « نقلنا عن ابن كثير أنظر تفسير الآية ويقتلون النبيين بغير الحق » ابن كثير ج ١/١٠٢ وراجع روح المعاني ج ١/٢٧٦ ، ٢٧٧ وكذلك لا يخفى على احد قصة زكريا ويحيى عليهما السلام .

(٢) وقولهم الأمراض الشديدة لا يجوز على الأنبياء هذا أيضاً مخالف بالكتاب يقول تعالى « وإيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين » الأنبياء الآية ٨٣ ، وقد كان عليه السلام قد أصاب من البلاء في ماله وولده حتى ابتلى بالجذام - أنظر تفسير ابن كثير ج ٣/١٨٨ وقال عليه السلام « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل » تفسير الرازي ج ٤/٣٩

(٣) / كرامات الأولياء وهو التصديق بما جاء من كراماتهم بشرط صحة السند من مذهب في رواياتهم كقصة مريم عليها السلام وقصة عمر رضى الله عنه في قوله يا سارية الجبل .

(٤) ينكر عذاب القبر وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم =

رسالة في الرد على الرافضة

السحر و وجود الغول و أمثاله^١ ومنهم الضرارية أصحاب ضرار بن عمرو حن
الفرد^٢ قالوا العرض يبقى زمانين و يصير جسما^٣ و يصلح للإمامة غير قرشي^٤

■ في ثبوت عذاب القبر و سوال منكر ونكير ففي حديث طويل • ان المؤمن
اذا دفن في القبر فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ الخ •
وكذلك استعاذه عليه السلام من عذاب القبر • وحديث ابن عباس رضي الله
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان
في كبير اما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول و اما الآخر فكان يمشي
بالنميمة •

فهذه الأحاديث رد على ما ذهب اليه النجار و اتباعه •

(١) خوارق العادة من السحر ثابت والفرق بين آيات الانبياء وخوارق العادات
من السحر وهو التحدى - فان النبي يتحدى الناس بأن يأتوا بمثل ما جاء
هو به • و السحر وأثره لا يشتمل على التحدى • أنظر في كتب التفسير قصة
موسى عليه السلام وسحرة فرعون •

(٢) أنظر شأن هذه الفرقة الملل و النحل ١١٤/١ الفرق ص ٢١٣ ، ٢١٤
و ضرار اليه تنسب فرقة من المجبرة ضرارية وقد ظهر هذا في أيام واصل
ابن عطاء. و له مقالات خبيثة قال يمكن أن يكون جميع من أظهر الاسلام
كفاراً في الباطن بجواز ذلك لكل فرد منهم في نفسه و كان يقول بأن الله
قادر بمعنى ليس بجاهل ولا عاجز ، أنظر للتفصيل الفرق ص ٢١٤ و الملل
والنحل ١١٥/١ ومقالات ٢٢٦/٤ لسان الميزان ٢٠٣/٣ ، الفهرست لابن
النديم ٢١٤/

رسالة في الرد على الرافضة

المرجئة قال النبي صلى الله عليه وسلم : صنفان من أمتي ليس لهم

(٣) أنظر الملل والنحل ١١٥/١

(٤) أنظر هذه المسألة في الفرق بين الفرق ٢٠٣/٣

(١) المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الايمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة وسموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أى آخر عنهم .

وكانت أول أمرها ضربا سياسيا محايدا له فيما شجر بين المسلمين يروى ابن عساكر في توضيح رأيهم : أنهم لشكاك الذين شكروا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس فيهم اختلاف قالوا تركناكم وأمركم واحد ليس بينكم اختلاف وقد منا عليكم واتم مختلفون فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوما وكان أولى بالعدل ، أصحابه وبعضكم يقول كان أولى بالحق وأصحابه كلهم ثقة وعندنا مصدقة فنحن لا تبرأ منها ولا نلعنهما ولا نشهد عليهما ونرى أمرهما الى الله حتى يكون الله هو الذى يحكم بينهما ، نقلا عن فجر الاسلام ص ٢٧٩ قرى أن السبب في تكون هذه الجماعة وهو اختلاف الأحزاب في الراى فلو لا الخلافة ما كانت الخوارج والشيعة ولا تكون مرجئة .

ونشأت المرجئة لما رأت أن الخوارج يكفر عليا وعثمان والقائلين بالتحكيم ومن الشيعة من يكفر أبا بكر وعمر وعثمان ومن معهم وكل طائفة تدعى أنها على الحق والآخرى على الباطل والضلال . فظهرت المرجئة تسالم الجميع لا تكفر طائفة منهم ويقول إن الفرقة الثلاث بعضهم مخطئ .

رسالة في الرد على الرافضة

في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية^١ قيل يا رسول الله من المرجئة قال الذين يقولون الايمان قول بلا عمل قيل يا رسول الله ومن القدرية قال الذين يقولون لم يقدر الله الشر^٢ . و أقول أعلم أن الارجاء في اللغة على وجهين^٣

= وبعضهم مصيب فلنترك أمرهم جميعا الى الله .

لكن بعد امتداد العصر وكثرة الخوارج والشيعة والتكفير بعضهم على بعض والاختلاف فيما بينهم دعا الى البحث في تحديد الايمان والكفر فكان أن يعرض على بساط البحث ما الايمان وما الكفر . حتى صارت فرقة مستقلة وهؤلاء لا يكفرون احدا حتى لا يحزمون بكفر اليهود والنصارى ، بتصرف من فجر الاسلام / ٢٨١ . انظر مقالات الاسلاميه ١ / ١٩٧ . الملل والنحل ١ / ١٥٤ الفصل ٤ / ٢٠٤ . ضحى الاسلام ٣ / ٣١٦ الاغانى ٨ / ٩٢

(١) أخرجه الترمذى من حديث ابن عباس « وفيه ليس لها نصيب في الاسلام » في كتاب القدر ج ٤ ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله و ابن عباس فيه « أهل الأرجاء وأهل القدر » ابن ماجه مقدمة ب ٩ / ٢٨ الخصائص الكبرى ج ١

(٢) الجزء الأخير ما وقفت عليه .

(٣) المرجئة اسم فاعل من الأرجاء والأرجاء في اللغة على معنيين أولا التأخير والثاني للأرجاء اعطاء الرجاء . تقول أرجيت فلانا تريد أنك أعطيته الرجاء . وهذه الفرق مأخوذة من الأول لأنهم يؤخرون العمل عن النية ويموز أن يكون من المعنى الثاني لأنهم يقولون لا تضر مع الايمان المعصية . انظر للتفصيل الملل ج ١ / ١٨٦ ، الفرق ص ٣٠٢ مقالات الاسلاميين ١ / ١٩٧ .

رسالة في الرد على الرافضة

يكون بمعنى التأخير وقال تعالى « أرجه وأخاه » ، أى أخره . وقال « وآخرون مرجون لأمر الله » ، يكون أفعالا من الرجاء يقال رجاء و أرجى و رجي و ترجى و ارتجما بمعنى الرجاء^٢ وهم أربع طبقات^١، مرجئة الخوارج ، مرجئة القدرية و مرجئة الجبرية و المرجئة الخالصة و يقال لهم مرجئة السنة^٣ و يعد منهم الحسن بن محمد بن علي^٤ و سعيد بن جبير^٥ و طلق بن حبيب^٦ و عمر

■ وجر الاسلام ص ٢٧٩ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ١٣٢/١

(١) الاعراف الآية ١١١ وفي الشعراء الآية ٣٦

(٢) التوبة الآية ١٠٦

(٣) أنظر تاج العروس ٦٩/١

(٤) أنظر الملل والنحل ١٨٦/١ والفرق ص ٢٠٢ مقالات الاسلاميين ١٩٧/١

(٥) مرجئة السنة الذين قرروا أن يرتكب الذنب يعذب بمقدار ما أذنب وفي

مقابلها . مرجئة البدعة الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع

مع الكفر طاعة .

(٦) الحسن بن محمد بن علي الهاشمي القرشي وهو ابن محمد المعروف بابن الحنفية

وهو أول من تكلم في الارجاء توفي في سنة ١٠٠ هـ بالمدينة تهذيب التهذيب

٣٢٠/٢

(٧) وهو سعيد بن جبير الاسدي الكوفي أبو عبد الله تابعي كان عليهم على

الاطلاق ولما خرج ابن الأشعث كان معه الى أن قتل عبد الرحمن الأشعث

فذهب مكة فقبض واليها خالد القسري فقتله الحجاج قال الامام احمد قتل

الحجاج سعيدا وما على وجه الارض أحد الا هو ما تقر الى عليه قتل =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن مرة^١ و محارب بن دثار^٢ ومقاتل بن سليمان^٣ وعمر بن ذر^٤ و حماد

■ في سنة ٢٧٩ هـ

طبقات ١٧٨/٦ وراجع للتفصيل حلية الاولياء ٢٧٢/٥ ، الطبرى ٩٣/٨

وفيات الاعيان ٣٧١/٣ ابن الاثير ٢٢٠/٤

(٨) هو طلق بن حبيب العزى من صلحاء التابعين الا أنه كان يرى الارجاء سمع

جائرا وابن عباس وهو ثقة قال أبو حاتم « ثقة يرى الارجاء و روى عنه

عمر بن دينار » . التاريخ الكبير ج ٤/٣٥٩ الميزان ٢/٢٤٥

(١) عمر بن مرة بن عبد الله بن طارق أبو عبد الله المرادى الكوفى الضرير

حافظ امام ثقة ثبت قال عبد الرحمن بن مهدي : هو من حفاظ السكوة وقال

أبو حاتم « صدوق ثقة يرى الارجاء » و توفى في سنة ست عشر و مائة

تذكرة الحفاظ ج ١/١٢١ - ١٢٢ خلاصة تذهيب الكمال ص ٢٤٩ تهذيب

١٠٢/٨

(٢) محارب بن دثار بن كردوس بن قرداش السدوسى أبو دثار ويقال ابو مطرف

ويقال ابو كردوش ويقال ابو النصر الكوفى القاضى كان من المرجئة الاولى

الذين يرجئون عليا و عثمان و هو ثقة صدوق و توفى تقريبا في سنة ١١٦ هـ

انظر تهذيب ج ١٠/٤٩ - ٥٠ شذرات/١٥٢ الجرح و التعديل ٤/١٦

الاغانى ٧/٢٤٨

(٣) تقدم ترجمته ١٣٩

(٤) عمر بن ذر بن عبد الله بن زرارة الهمداني المراهي الكوفى كان رأسا في

الارجاء فاختلفوا في صحة حديثه و توفى في سنة ١٥٣ هـ انظر تهذيب

٧/٤٤٤ و اعلام ٥/٣٠٥

رسالة في الرد على الرافضة

ابن أبي سليمان^١ ومدار مذاهبهم على مسائل الايمان .

الاول : الايمان ماهو ؟ الثاني : الايمان والاسلام غيران أم متحدان ؟

الثالث : الايمان هل يزيد و ينقص أم لا يزيد ولا ينقص ؟ الرابع : هل يجوز الاستثناء في الايمان أم لا ؟ .

أما الأول فنقول : الايمان في اللغة التصديق^٢ قال تعالى : وما أنت بمؤمن لنا^٣ ، أى بمصدق لنا^٤ وعند الأصوليين . قالت الأشعرية : الايمان هو التصديق بالقلب والعمل والاقرار فروع^٥ وقالت الكرامية : الايمان هو الاقرار باللسان وإن لم يكن معه التصديق بالقلب . وقالت الحنابلة وأهل الحديث :

(١) حماد بن أبي سليمان مسلم الأشعري أبو اسماعيل الكوفي الفقيه صدوق اللسان قال النسائي : ثقة إلا أنه مرجى ، وتوفي سنة ١٢٠ أو ١١٩ هـ الكاشف ٢٥٢/١ تهذيب ١٦/٣ - ١٧ ميزان الاعتدال ٥٩٥/١

(٢) لسان العرب مادة أمن ج ١٣ / ٢٣

(٣) سورة يوسف الآية ١٧

(٤) أنظر تفسير القرطبي والطبري ٩٧/١٢ وابن كثير ج ٣ / ٤٧١

(٥) لا يفهم من ذلك بأن الأشعري لا يعد العمل من الايمان بل هو لا يعد

من ركن الايمان بل العمل تكملة للايمان وكذلك التصديق بالقلب يكمل

بالطاعات كلها أنظر مقالات ٣٢٥ / و أصول الدين للبغدادى الأصل الثانى

عشر فى أصول الايمان ص ٢٤٧ - ٢٥١ . وصحيح مسلم بشرح النووى

ج ١ / ١٤٥

(٦) تقدم فى ص ١٦٥

الايان الاقرار باللسان و تصديق بالقلب و عمل بالاركان فندم الايمان
بمجموع القول والعمل والنية^١ .

وقالت المرجئة : الايمان مجرد التصديق والاقرار شرط اجراء الاحكام
عليه والعمل ليس من الايمان فعلى هذا سموا جبرية مرجئة لأنهم أخرّوا العمل
عن الايمان ومؤلاً مرجئة السنة وهم مرجئة الخالصة أما مرجئة البدعة^٢
فهم الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة
و على هذا سموا من الرجا لأنهم يرجون الجنة مع الاصرار على المعاصي
واستحلّوها^٣ .

وأما حجة من يقول بأن الايمان هو التصديق وليس العمل والاقرار
من أصله من الكتاب والسنة والحكم .

أما الكتاب فقوله تعالى : ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات^٤ ،
عطف العمل على الايمان والمعطوف غير المعطوف عليه .

(١) والى هذا ذهب الامام ابو الحسن الأشعري كما يقول في كتابه مقالات
الاسلاميين بعد حكاية قول أصحاب الحديث والسنة : لكل ما ذكرنا من
قولهم نقول واليه نذهب ، مقالات ٣٢٥/ راجع للتفصيل في هذا الباب
وانظر مذاهب العلماء في الفصل ج ١٨٨/٣ وما بعدها والمثل .

(٢) راجع المثل ١٨٦/١

(٣) الكهف الآية ١٠٧

(٤) واحتجاجهم بهذه الآية وهو قولهم المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه
لكن الاستدلال بهذه الآية ليس بصحيح لأن عطف الشيء على الشيء . ■

رسالة في الرد على الرافضة

وأما السنة ، ففي حديث جبريل في صحيح مسلم من حديث الأعرابي الذي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يياض الثياب . إلى أن قال : ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أتاكم يعلمكم معالم الدين قالوا فلما لم يذكر العمل في جواب الايمان علمنا أنه ليس من أصله ٢ .

■ يقتضى المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه مع الاشتراك في الحكم الذي ذكر لها والمغايرة على مراتب :

١ - أن يكون متباينين كقوله تعالى - خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور الآية .

٢ - أن يكون بينهما التلازم كقوله تعالى « لا تلبسوا الحق بالباطل ولا تكتنوا الحق وأتم تعملون » البقرة الآية ٤٢

٣ - عطف بعض الشيء عليه « وحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » الآية ٢٣٨ البقرة .

٤ - عطف الشيء على الشيء لاختلاف الصنفين كقوله تعالى « غافر الذنب وقابل التوب » غافر الآية ٣

انظر للتفصيل شرح العقيدة الطحاوية / ٣٨٨

(١) أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر وفيه « ويعلمكم الدين » مسلم بشرح

النوى ١/ ١٥٨ : ١٦٠

(٢) الاحتجاج بهذا الحديث أيضا ليس بصحيح لأن الايمان والاسلام اذا قرن

أحدهما بالآخر كان المراد من أحدهما غير الآخر واذا انفرد أحدهما ■

رسالة في الرد على الرافضة

أما الحكم فإن أجمعنا أن الكافر إذا صدق بالقلب وآتى بالاقرار ومات قبل أن يجب عليه العمل فإنه يجرى عليه جميعا أحكام الايمان إلا أن العمل من فروعه حتى لا يكمل بدون العمل لأنه عليه السلام جعله من الاسلام ولا يتم الايمان بدون الاسلام وأما حجة من يقول الايمان مجرد الاقرار بالكتاب^٢ والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى : وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به - الى قوله - أولئك يؤتون أجرهم مرتين^٣ ، وأما السنة فقوله عليه السلام : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله^٤ .

= شمل الآخر فيكونا واحدا ، ثانيا فسر النبي صلى الله عليه وسلم شعار الاسلام وقد فسر الايمان في حديث وفد عبد القيس وفيه : أندرون ما الايمان بالله ، شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأقام الصلاة وابتاء الزكاة وأن تؤدوا الخس من المظنم ، هذا الحديث أكبر دليل بأن الأعمال داخل في الايمان كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم فأى دليل بعد هذا .

(١) انظر للتفصيل كلام ابن حزم في الفصل ٢١٠/٣

(٢) كذا في الأصل . والصحيح في الكتاب والسنة .

(٣) القصص الآية ٥٣ - ٥٤

(٤) وهو حديث طويل أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر وجابر بن

عبد الله رضي الله عنهم مسلم بشرح النووي ١٠٨/١ - ١١١ والدارمي

عن أبي هريرة ٢١٨/٢ والنسائي في باب هل ما يقاتل الناس ٨٦/٨ =

رسالة في الرد على الرافضة

وقوله نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر^١ .
وأما حجة من يقول بأنه قول وعمل ونية فالكتاب والسنة . أما
الكتاب فهو أن الله قرن الأعمال بالإيمان في أكثر المواضع يدل على أنها
من الإيمان وربما يكون المعطوف والمعطوف عليه متحدين كقوله : رب
المشرقين ورب المغربين^٢ ، .

و أما السنة : مما روى على بن موسى الرضا^٣ عن أبان عن علي بن
أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الإيمان اقرار باللسان
وتصديق بالجنان وعمل بالاركان^٤ . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
■ و الترمذى في كتاب الإيمان ٥/٣

(١) قال السيوطى فى اللآلى ، وهو غير ثابت بهذا اللفظ ولا وجود له فى كتب
الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنثورة أما معنى قليل فهو صحيح منسوب
إليه صلى الله عليه وسلم أخذنا من قول النووى فى شرح مسلم فى قوله ص
« أنى لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم - مسلم بشرح
النووى ج ١٢/٥ وانظر كشف الحفاء ١/١٩٢

(٢) سورة الرحمن الآية ١٧

(٣) على بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب
الرضا الهاشمى وكان من أهل العلم والفضل ٦٣/١ توفى فى سنة ٢٠٣ وقيل
غير ذلك تهذيب ٣٨٨/٧

(٤) أخرجه ابن ماجه فى المقدمة ٢٦/١ من طريق على بن موسى الرضا عن أبيه
جعفر بن محمد عن أبيه عن الحسن بن على بن أبى طالب و الامام احمد ■

رسالة في الرد على الرافضة

سئل أى الأعمال أفضل فقال : الايمان بالله ثم الصلاة لوقتها ثم بر الوالدين^١ .
جعل الايمان من الأعمال وسئل أى الايمان أفضل فقال : جهاد في سبيل
الله ثم كذا وكذا^٢ . فجعل الأعمال من الايمان وقال عليه السلام : الايمان
بضع وسبعون شعبة أدناها امانة الأذى عن الطريق^٣ .

« ، ، من صفات نفسه فلا يصح الاستثناء كما لا يصح أن يقال انا

في المسند ٢٠٤/٤

(١) أخرجه الامام مسلم في صحيحه بكامله من حديث عبد الله بن مسعود « سئل
النبي صلى الله عليه وسلم أى الايمان أفضل ؟ فقال الايمان بالله والصلاة
لوقتها ثم بر الوالدين . قال قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله »
مسلم ج ٢/٤٧ ، ٧٣٠

(٢) أخرجه البخارى في كتاب الايمان عن أبى هريرة وفيه « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل أى الايمان أفضل فقال الايمان بالله ورسوله ثم قيل
ماذا ؟ قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا ؟ قال حج مبرور . بخارى مع
فتح ٧٧/١ ومسلم بشرح النورى ٧٢/٢

(٣) أخرجه الامام مسلم في بيان عدد شعب الايمان من حديث أبى هريرة
مسلم بشرح النوى ج ٢/٥-٦ وابن ماجه في المقدمة باب الايمان ٢٢/١
(٤) فى الاصل بياض - و الذى يظهر ، فان أراد الاستثناء من صفات نفسه
فلا يصح الاستثناء فى الايمان وهو أن يقول الرجل انا مؤمن ان شاء الله ،
فالناس فيه على ثلاثة أقوال .

منهم من يحرمه ويقول : من يستثنى فهو شاك فيه والى هذا ذهب ،

قائم ان شاء الله ١ .

و أما حجة من يقول بجواز الاستثناء الكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى « لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين » ٢ ،

ولا يتصور الشك من الله تعالى ٣ .

و أما السنة فما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدخل المقابر

فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين انا ان شاء الله بكم لاحقون ، ولا يتصور

= المرجئة والجهمية ، ومنهم من يوجب . وهؤلاء يحتجون بقوله تعالى « لتدخلن

المسجد الحرام ان شاء الله آمنين ، الفتح الآية ٢٧

وبقوله صلى الله عليه وسلم حين وقف على المقابر « و انا ان شاء الله

بكم لاحقون ، وأيضا يقولون : اذ قال الرجل انا مؤمن ، فقد شهد لنفسه

أنه من الابرار المتقين ، وفيه تزكية لنفسه و شهادة لنفسه بالجنة إن مات

على هذا الحال . وهذا لا يجوز فالاستثناء في الايمان واجب .

وأما من يجوز . وهذا أعدل الأقوال « فهم أسعد بالدليل من الفريقين ،

انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٧ / ٤٢٩ الى ٤٦١ و ٦٨١ -

٦٨٣

(١) انظر شرح الطحاوية ٣٩٧ - ٣٩٥

(٢) الفتح الآية ٢٧

(٣) راجع شرح الطحاوية ص ٣٩٥

(٤) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الطهارة مسلم بشرح النووي

١٣٧/٢ . و الترمذى في الجناز ٣٦٠/٣ و النسائى في الجناز ٧٥/٤ =

رسالة في الرد على الرافضة

الشك في الحقوق بهم لأنه هو الموت أما في حق النبي صلى الله عليه وسلم كالموت على غيره قطعى وفي حق غيره كالموت على النبي صلى الله عليه وسلم قطعى . لكن الاستثناء وجوه أحدها أن لا يكون بمعنى الشك في الإيمان بل هو التواضع كما يقول الرجل « انا عالم ان شاء الله » فان الجزم في مدائح النفسية تكبر قال تعالى « فلا تزكوا انفسكم » .

الثاني :

التبرك باسم الله في الأمر المستقبل - قال تعالى « ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله » .

الثالث :

إنه منصرف الى آخر الأمر والخاتمة فان الانسان ان كان هو منافي الحال لكنه لم يكن حقيقة لم يحكم له بالإيمان كالصائم الذي يفطر نهارا لأن الإيمان الحقيقي هو الإيمان النافع^٢ .

الرابع :

أن يكون بمعنى الشك لكن لا يكون شكاً في أصل الإيمان . وأما

و ابن ماجه في باب ذكر الخوض باختلاف يسير ٤٩٣/١ أنظر أحكام الجنائز وبدعها ص ١٨٩ .

(١) النجم الآية ٣٢

(٢) الكهف الآية ٢٣ ، ٢٤

(٣) راجع شرح الطحاوية / ٣٣٤

رسالة في الرد على الرافضة

أن يكون شكا في فروعه وحقوقه من الأعمال . و فرق بعضهم بين قوله انا مؤمن ان شاء الله وبين قوله انا مسلم . قالوا لا يستثنى في الاسلام قال تعالى : ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال إني من المسلمين^١ ، ولم يقل ان شاء الله .

و فرق بعضهم بين قوله : أنؤمن ، وبين قوله : أمؤمن أنت ، قال تعالى أولم تؤمن قال بلى^٢ ، ولم يقل ان شاء الله ، وأما من الله تعالى فانه يكون تزكية وله ذلك قال تعالى : أولئك هم المؤمنون حقا^٣ ، وأما العبد فبطريق التواضع أولى كما ذكرناه . ومن الفرق المرجئة^٤ اليونسية^٥ والعيدية^٦

(١) حم السجدة الآية ٣٣

(٢) البقرة الآية ٢٦٠

(٣) الأنفال الآية ٤

(٤) انظر مسألة الاستثناء في الايمان وأقوال المذاهب في كتاب الشرح للطحاوية

٣٩٥/ وما بعدما وبمجموع فتاوى لابن تيمية ج ٧

(٥) انظر للنسلسل ص ١٤٩

(٦) اليونسية نسبة الى اتباع يونس بن عوف الذي زعم أن الايمان في القلب

واللسان أنه هو المعرفة بالله تعالى والمحبة والخضوع له بالقلب وزعم أن كل

خصلة من خصال الايمان ليس بايمان بل بمجموعها ايمان .

الفرق ص ٢٠٣ وراجع مقالات ١٩٨/ والممل والنحل ١٨٧/١

(٧) نسبة الى اتباع عبيد المكتب حكى أنه قال ما دون الشرك مغفور و زعموا

أن الله على قولهم على صورة انسان . الممل ١٨٨/١

« أصحاب عيد المكتب يقولون بالصورة^١ ، والغسانية أصحاب غسان الكوفي^٢ قالوا الايمان يزيد ولا ينقص . و الثوبانية^٣ أصحاب ثوبان المرجي ، و التومنية أصحاب أبي معاذ التومني^٤ السجود للصنم ليس بكفر لكنه علامة الكفر .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) الغسانية نسبة الى اتباع غسان الكوفي المرجي الذي كان يزعم الايمان هو

الاقرار و المحبة لله تعالى و تعظيمه و ترك الاستكبار عليه . بتصرف من

الفرق ص ٢٠٨ أنظر الملل ١٨٨/١ الخطط ص ٣٥٠

(٣) وهم اتباع أبي ثوبان المرجي الذين زعموا أن الايمان هو الاقرار و المعرفة

بالله و برسله و لكل ما يجب من في العقل فعله و ما جاز في العقل أن لا يفعل

فليست المعرفة به من الايمان . نقلا عن الفرق / ٢٠٤ و أنظر أيضا الملل

و النحل ١٨٨/١ مقالات الاسلاميين ١٩٩/١

(٤) هؤلاء أصحاب أبي معاذ التومني تومني بضم التاء ثم السكون و فتح الميم

قرية من قرى مصر منها أبو معاذ التومني « رأس الطائفة المعرفة بالتومنية ،

الذي زعم أن الايمان ما عصم من الكفر و هو اسم لخصال من تركها

أو ترك خصلة منها كفر و مجموع تلك الخصال ايمان و لا يقال للخصلة منها

ايمان و لا بعض ايمان . نقلا عن الفرق / ٢٠٣ و أنظر في شأن هذه الفرقة

الملل ١٨٩/١ مقالات ١٠٤/١ و معجم البلدان ٦٠/١ و خطط للقريري

ج ٢٥٠/٢

(٥) اتباع صالح بن عمرو بن صالح ابو الحسين الصالحى - انظر مقالات ١٩٨/١

رسالة في الرد على الرافضة

والصالحية^١ أصحاب صالح بن عمرو الصالحى و محمد بن شبيب^٢ وأبى شمر^٣
وغيلان بن محمد، قالوا معرفة الله هى المحبة ويصح ذلك مع جحد الرسول
والصلاة ليست بعبادة^٤ .

الخوارج^٥ :

هم سبعة وعشرون فرقة^٦ . قال صلى الله عليه وسلم : الخوارج

(١) محمد بن شبيب واليه تنسب الفرقة الشيبية أنظر الخطط ٣٥٠/٢

(٢) أبو شمر اليه تنسب الفرقة الشمرية من المرجئة أنظر الخطط ٣٥٣/٢ مقالات

١٩٩/١

(٣) الملل ١٩٢/١ الفرق ٢٠٦

(٤) غيلان بن محمد هو رأس الفرقة الغيلانية من المرجئة - أنظرا المرجع السابق .

(٥) أنظر للتفصيل فى شأن هذه الفرق المراجع السابقة .

(٦) تكلمت عن الخوارج فى ص ١٢٨ باختصار والآن نبسط الكلام على هذه
الفرقة .

(٧) الخوارج يطلق على كل من خرج على الامام الحق . قيل وبدأت نظرية

الخوارج فى أيام الرسول صلى الله عليه وسلم حينما قام ذو الخويصرة

النيمى الذى إعترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تقسيم أحد

الفنائم وقال : أعدل يا محمد فانك لم تعدل . فقالوا ذلك خروج صريح

وللامام شهرستانى أيضا محاولة يحاول أن يرد الخروج المصدر الأول وهى

شبهات إبليس لما تعاظم الله فالأولى أن يسمى إبليس الشيطان خارجى

إذا كنا نسمى خارجا من خرج على الامام فكيف من خرج على الله أما فى =

رسالة في الرد على الرافضة

كلاب النار ، وقال : يخرج من ضيئه هذا قوم يحقر أحدكم صلواته

الاصطلاح يقول بعض مؤرخي الفرق ومنهم الشهرستاني ، ان كل من خرج على الامام الحق الذي اتفقت الجماعة يسمى خارجا سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين بإحسان ولأئمة في كل زمان ، .

لكن الامام أبو الحسن الأشعري يقول سموا الخوارج لخروجهم على علي بن أبي طالب ، مهما كان السبب لكن الآن غلب هذا الاسم على الذين خرجوا على الامام علي رضي الله عنه و على الاطلاق لا تنصرف الا اليهم واشدهم خروجا على الامام علي رضي الله عنه اشعث بن قيس وسعود بن فذكي وزيد بن حصين الطباطي . والخوارج لهم اسماء والقاب : الحرورية : لانهم انحازوا الى حرورا . وحرورا بفتح الحاء والراء المهملتين وبعدهما واو ساكنة معجم البلدان ٢٥٦/٢

الشراه : لانهم كانوا يقولون اشترينا انفسنا في طاعة الله اي بعناها بالجنة المارقة : مارقوا من الدين كما يمرقه السهم من الرمية

النواصب : لانهم ناصبوا الامام العدا وغير ذلك وقد انقسموا الى فرق كثيرة ولم يتفق المؤرخون على عددهم لكن اتفقوا انهم لا يقلون عن عشرين فرقة بعضهم أصول وبعضهم فروع واشهرهم الازارقة والاباضية والنجدية والصفوية البهسية والعجاردة . ولهم آراء واقوال . انظر الملل ١٨/١ ، ١٥٥ مقالات ١٥٦/١ و ما يلحقه الفرق ج ٧٢ كتاب استفادات فرق المسلمين ٤٦/ تاريخ فرق الاسلامية ٢٧٧/٢٨٢ البداية والنهاية الطبري والكامل .

(١) أخرجه ابن ماجه من حديث ابى اوفى المقدمة ١٢-١/٦٠ والامام احمد في :

رسالة في الرد على الرافضة

في جنب صلواتهم و صيامهم في جنب صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز
حناجرهم^١ أو تراقبهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية قتالهم قتال
الترك و الديلم^٢ . و قال لعلى رضى الله عنه انك تقاتل القاسطين و الناكثين
و المارقين^٣ الشيعة و هم ثلاثة و ثلاثون فرقة منهم المختارين^٤ أصحاب المختار
ابن عبيد الثقفي كان خارجيا ثم صار زيدا ثم صار شيعيا و كيسانبا و قال بإمامة
محمد بن الحنفية^٥ و يجاوز البدأ على الله تعالى . و يقولون أن محمد بن الحنفية

سند ج ٤/٣٥٥ - ٣٨٢

(١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن بخاري مع الفتح ٩/٩٩ و في بعض

الروايات « يخرج فيكم قوم »

(٢) مسلم في كتاب الزكاة ٢/٧٤٢ و أحمد في مسنده ٢/٢٢ ، ٤٢ و ابن ماجه

٦٠/١

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣/١٤٠ و البيهقي في كنز العمال ٥/٣٩ من

حديث على قال أمرني رسول الله صلى الله عليه و سلم بقتال الناكثين

و المارقين و القاسطين ..

(٤) أنظر في المقدمة ص

(٥) و هو نسبة الى أتباع مختار بن عبيد بن مسعود بن عمرو الثقفي غلب على

الكوفة في أيام مصعب بن الزبير و كان يزعم ان جبريل يأتيه - أنظر

المعارف لابن قتيبة ص ٤٠٠

(٦) وهو ابو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية كان رجلا

عالما فاضلا شجاعا توفي في سنة ٨١ هـ و قال ابن حبان مات برضوى سنة ٨٨ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

لم يمت بل هو في جبل يرجع^١ ومنهم الهاشمية أتباع أبي هاشم ابن محمد بن الحنفية^٢ . قالوا العلوم كله كانت عند علي فأودعها محمد بن الحنفية ثم أودعها أبا هاشم . واختلفت شيعته بعده خمس فرق : فرقة قالوا لمحمد بن علي بن عبد الله بن عباس وفرقة قالوا بالحسن بن علي بن محمد بن الحنفية وفرقة قالوا لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^٣ وبمذهب التناسخ وقالت فرقة^٤ إنه لم يمت وفرقة^٥ قالت تحولت روحه الى إسحاق ابن زيد بن الحرث^٦ كل هذا بالوصايا . ومنهم الليانية أصحاب يسان بن سمان النهدي^٧

= ثلاث وسبعين ودفن بالقبيع

تهذيب ٣٥٤/٩ مشاهير علماء الامصار ٦٢/

(١) الفرق ٣٨/ مروج الذهب ٨٧/٣ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ اعتقاد

المسلمين للرازي ٦٢/ الملل والنحل ١٩٧/١

(٢) وهو عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو هاشم وكانت الشيعة

ينتحلونه وكان بالشام لحضرته الوفاة فأوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن

عباس وتوفي في سنة ٩٨ أو ٩٩ هـ تهذيب ٦١/٦ . انظر للتفصيل الكامل

لابن الاثير ج ٤٤/٥ والبداية والنهاية ج ٥/١٠

(٣) انظر الفرق ٤٠/ مقالات ٩٢/١

(٤) مقالات الاسلاميين ١/ ، الفرق بين الفرق ٤١/

(٥) المرجع السابق .

(٦) انظر في المقدمة ص ٤٩ وراجع أيضا شرح المواقيت ٣٥٨/٨ . الفرق

ص ٢٣٦ مقالات ٦٦/١ والملل ٢٠٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

وهم من القائلين بالوهمية على وأن الرعد صوته والبرق تبسمه قتله خالد ابن عبد الله القسري^١ ومنهم الزيدية^٢ اتباع زيد بن علي بن الحسين^٣ قالوا بامامة كل فاطمي زامد عالم شجاع سخي يخرج ويطلب الامامة وجوزوا امامين ويرون الامامة أولا لعلي بنص خفي ويقولون أن الصحابة أخطأوا في امامة أبي بكر ولم يفسقوا ويقولون بالقدر ووعيد الأبد ولما قتل زيد قام بعده يحيى بن زيد بخراسان وبعده محمد و ابراهيم فقتلا فزيد قتله هشام

(١) خالد بن عبد الله بن يزيد القسري الدمشقي أمير العراقيين لهشام وأحد خطباء العرب ولي مكة للوليد ثم ولاء هشام للعراق والكوفة والبصرة حتى قتل في أيام وليد بن يزيد سنة ١٢٦ هـ ، تهذيب ابن عساكر ٦٧/٥ ، الكاشف ٢٧١/١ ، ابن خلدون ١٠٥/٣ . الاغانى ٥٣/١٩

(٢) انظر المقدمة ٥٤

(٣) المرجع السابق .

(٤) يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب ظهر في أيام الوليد ابن يزيد منكرًا للظلم وما عم الناس من الجور فسير اليه نصر بن سيار مسلم بن أحوز المازني فقتل يحيى في المعركة وأخذوا رأس يحيى و سلبوه قيصره وصلب فلم يزل مصلوبًا الى أن خرج أبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية فأنزله وصلى عليه وذلك في سنة ١٢٥ هـ ، أو ١٢٦ هـ تاريخ الكامل ٢٧١/٥ . مروج الذهب ٢٢٥/٣ كتاب المحبر ٤٨٣/

(٥) محمد بن عبد الله بن الحسين كان يدعى بالنفس الزكية لزهده ونسكه لما ظهر محمد بن عبدالله قال المنصور لعيسى بن موسى اما أن تخرج أنا أمك بالجيش =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عبد الملك^١ بكناسة الكوفة^٢ ويحيى بن زيد قتله بجوزجان^٣ و محمد قتله عيسى
ابن همام^٤ بالمدينة و ابراهيم قتله المنصور بالبصرة^٥ ثم خرج بامر الاطروش^٦

■ أو انا أخرج اليه فقال بل أكون الذي يخرج اليه فخرج مع الجيش قاتلوا

حتى قتل محمدا في سنة ١٤٥ هـ - أنظر البداية و النهاية ٨٧/١٠ - ٨٩

مروج الذهب ٣٠٦/٣ ، ٣٠٧ - تاريخ اليعقوبي ج ٢/٤٦٩

(٦) ابراهيم بن عبد الله ابن الحسين ظهر بالبصرة في أيام المنصور فسير اليه

المنصور عيسى بن موسى فأقتلوا قتالا شديدا حتى قتل ابراهيم ابن عبد الله

و ذلك في سنة ١٤٥ هـ - البداية ٩٤/١٠ مروج الذهب ٣٠٨/٣ - تاريخ

اليعقوبي ج ٢/٣٧٧

(١) هو هشام بن عبد الملك بن مروان القرشي الاموي أمير المؤمنين بوبع

للخلافة بعد أخيه يزيد بن عبد الملك ذلك يوم الجمعة بقين من شهر شعبان

سنة خمس ومائة وكان ذكيا مدبرا وكانت وفاته سنة خمس وعشرين ومائة -

البداية و النهاية ٢٥١/٨ - ٢٥٤

مروج الذهب ٢/٢١٦

(٢) الكناسة بالضم وهي محلة بالكوفة الباب ٣/١١١

(٣) الجوزجان هذه مدينة بخراسان مما يلي بلخ يقال لها جوزجانان الباب .

(٤) هو عيسى بن موسى . تاريخ اليعقوبي ج ٢/٣٧٧

(٥) هو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم

ابو جعفر المنصور تاريخ اليعقوبي ٢/٢٧٧ ولد سنة خمس وتسعين و بوبع

للخلافة سنة ست و ثلاثين و مائة و توفي سنة ثمان و خمسين مائة ■

رسالة في الرد على الرافضة

الى الجبل و الديلم^١ ودعاهم الى مذهب زيد^٢ ومنهم الاسماعيلية^٣ قالوا بامامة اسماعيل ابن جعفر منهم من يقول ساق الامامة في المستورين ثم في الظاهرين وهم الباطنية، ومنهم الغلاة يقولون بالتشبيه والبدأ والرجعة والتناسخ يقال لهم

■ وكان آخر ما تكلم به « اللهم بارك في لقائك » وقيل : أنه قال : يا رب ان كنت عصيتك في أمور كثيرة فقد أظعتك في أحب الاشياء اليك شهادة أن لا اله الا الله مخلصا « ثم مات . ودفن بباب المعلا - البداية والنهاية ١٢٧/١٠ - ١٢٨

(٦) الأطروش هو الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ظهر ببلاد طبرستان والديلم في سنة احدى و ثلثمائة وقد أقام في الجبل و الديلم سنين وهم جاهلية ومنهم المجوس فدعاهم الى الله فاستجابوا وأسلموا الا قليلا . مروج الذهب ٣٧٣/٤

(١) والديلم بفتح الدال المهملة و سكون اليا. و فتح اللام وفي آخرها ميم وهي بلاد معروفة نسب اليها كثير من العلماء الباب ٥٢٤/١

(٢) انظر في المقدمة ص ٥٤

(٣) انظر في شأن هذه الفرقة الملل ج ٢/٢٩ - والفرق ص ٦٤ و ٢٨١ يطلق عليهم الاسماعيلية لزعيم انهم ينسبونهم الى اسماعيل بن جعفر مقالات ٩٨/١ والفرق ص ٦٢ فرق المسلمين و المشركين للرازي ص ٦٦ . الخطط ٣٥٧/٢

(٤) يطلق عليهم الباطنة أن نصوص الدين لها ظاهر و باطن . انظر مقالات ٩٨/١ و انظر ص ١٧٦ من نفس الرسالة .

رسالة في الرد على الرافضة

باصبهان الكوفية ، وبالري المزدكية والسبائية وباذربانجان الدقولة وبمود الحمرة ،
وبما وراء النهر الميضة .

والسبائية^٢ أصحاب عبد الله بن سبا الذي قال لعلي أنت أنت الاله .
والكاملية أصحاب أبي كامل^٣ كفر جميع الصحابة بترك يعة علي وطعن في
علي بترك حق نفسه .

العلابية أصحاب العلب بن الدراع الدوسي يفضل عليا على النبي صلى
الله عليه وسلم وزعم أن جبرئيل بعث الى علي فغلط ومنهم من قال بالوهية
خمسة أصحاب محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين .

مغيرة أصحاب المغيرة بن سعيد العجلي^٤ تولى خالد بن عبد الله يقول
بالوهية الباقر وقال إنه يحيى الموتى ويرجع فبايعه جبرئيل وميكائيل بين
الركن والمقام^٥ .

(١) أنظر الملل والنحل ٢٩/٢

(٢) تقدمت ترجمة عبد الله بن سبا وراجع للعلومات ما كتبه محي الدين

عبد الحميد في شرح مقالات الاسلاميين ٥٠/١ والفرق بين الفرق ص ٢٢٣

- ٢٣٥ الملل والنحل ١١/٢ وشرح المواقي ٣٥٨/٨

(٣) أنظر الفرق ٥٤/

(٤) راجع للتفصيل التبصير ٢١/

(٥) الخطط للقريزي ٣٥٣/٢ الملل والنحل ج ١٢/٢

(٦) تقدم في ص .

(٧) أنظر ما كتبه محمد محي الدين عبد الحميد في مقالات الاسلاميين ج ١/٥٧٠

والمنصورية أصحاب أبي منصور العجلي^١ يزعم أن عليا هو الكسف الساقط^٢ من السماء وأن الرسل لا تنقطع أبدا وزعم أن الجنة والنار رجلان وكل ما في القرآن من ذكر الجنة والنار فيها عبارتان عن رجلين وليس ثمة جنة ولا نار وأن الحلال والحرام رجلان وأن أول من خلق الله عيسى ثم علي^٣ .

والخطاية أصحاب أبي الخطاب محمد بن زينب الاسدي الأجدع^٤ قال

■ والمواقف ٣٨٥/٨ والمثل ١٣/٢

(١) هؤلاء أصحاب أبي منصور العجلي . وهو رجل من عبد القيس كان يسكن الكوفة فلما مات أبو جعفر محمد بن علي ادعى أبو منصور أن ابا جعفر فوض اليه امره ثم ادعى لنفسه ان جبرئيل يأتيه بالوحي من عند الله وان محمدا ارسل بالتنزيل وهو بالتأويل واستمرت فتنه حتى وقف يوسف ابن عمر الثقفي فأخذه وصلبه . انظر الفرق ٢٤٤/ بهامشيه .

(٢) وكان يقول الكسف الساقط من السماء هو الله عز وجل وزعم أنه عرج الى السماء مقالات ٧٤/١ المثل ١٥/٢ مقالات ٧٤/١ ، المثل ١٤-١٥ والمواقف ٣٨٦/٨

(٣) المرجع السابق .

(٤) وهو محمد بن أبي زينب أبو الخطاب الاسدي تنسب اليه الفرقة الخطاية . وكان يكنى ابا اسماعيل و ابا الظيان . وكان يقول إن لكل شيء من العبادات باطنا وقد استمر على ضلاله و فتنه حتى قتله عيسى بن موسى والى الكوفة من قبل العباسيين وكان ذلك في سنة ١٤٣ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

بالوهية جعفر وزعموا أن الدنيا لا تقنى وأن الجنة ما يصيب الانسان من الراحة في الدنيا والنار ما تصيبه من الشدة^١ .

ومنهم المعمرية^٢ والكيالية أصحاب احمد الكيال^٣ قال العوالم ثلاثة العالم الأعلى ، العالم الأدنى ، العالم الانساني . وفي العالم الأعلى خمسة أماكن . وهو فارغ لا موجود فيه ثم مكان النفس الأعلى ثم مكان النفس الناطق والنفس الحيوانية والنفس الانسانية وقال الآلف في الحروف الحمد في مقابلة النفس الأعلى والحاء والنفس الناطق والميم هو النفس الحيوانية والذال هو النفس الانسانية . وقال الآلف الانسان والحاء الحيوان والميم الطيور والذال الحوت يقول خلق الله هذه الأشياء على صورة هذه الحروف^٤ .

= أنظر دائرة المعارف ٤٨٦/١ و ٣٣٦/١ وأنظر في شأن هذه الفرقة مقالات ٧٥/١ الملل والنحل ١٥/٢ والمواقف ٣٨٦/٨

(١) أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٢) المعمرية فرقة من الخطائية يزعمون أن الامام بعد أبي الخطاب رجل يقال له معمر اقوالهم كأقوال الخطائية بل زادوا في الشر . حتى استحلوا الخمر والزنا والمحرمات . أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٣) أحمد الكيال كان من أهل اليث يقال أنه كان من أئمة المستورين و كان قد سمع كلمات عليية خلطها بفاسد وكانت الأئمة في الابتداء تعنيه فلما وقفوا على ما أبدعه من المقالات الخبيثة وآراؤه الفاسدة تبرأوا منه ولعنوه . أنظر في الوافي بالوفيات ٣٠٧/٨

(٤) أنظر لتفصيل الملل والنحل ١٧/٢ وما بعدها .

رسالة في الرد على الرافضة

وماشية أصحاب هشام بن الحكم يغفلون في التشبيه والرفض .
وهشام سالم الجوابي^١ يقول بعصمة الأئمة وجواز الكبائر على الأنبياء .
والنعمانية^٢ . أصحاب محمد بن النعمان أبي جعفر الاحول الملقب
بشيطان الطاق بأن المنكر لا يسلم كونهم من أكابر الصحابة وعظماهم
فلا يلزم كفره .

(١) هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي أبو محمد متكلم مناظر كان شيخ
الامامية في وقته وكان حاضر الجواب وصنف كتابا منها الرد على المعتزلة
والطلحة والزبير والرد على هشام الجوابي . توفي بالكوفة سنة ١٩٠ هـ
أعلام ٨٢/٩

(٢) هشام بن سالم الجوابي من متكلمي الشيعة وله مع أبي علي الجبائي مجلس
في الامامة وثبيتها الفهرست ٢٥٢/

(٣) النعمان بن محمد اليه منسوبة الفرقة الشيطانية . الشيعة ويسمونه مؤمن الطاق
اضافته سوق في طاق المحامل بالكوفة .

(٤) الظاهر أن كلام المؤلف قد سقط منه جزء . وهو بتمامه كما في المواقف
هكذا . قد كفر الروافض والخوارج بوجوه :

الأول : أن القدح في أكابر الصحابة تكذيب للرسول حيث اتى عليهم
وعظمتهم فيكون كفرا قلنا لا ثناء عليهم خاصة ، اى لا ثناء في
القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه وهؤلاء قد اعتقدوا
أن من قدحوا فيه ليس داخلا في الثناء العام الوارد فيه . و اليه
أشار بقوله ولا هم داخلون فيه عندم - الى أن قال -

الثالث :

قوله عليه السلام « من قال لأخيه يا كافر فقد باء به ، أى بالكفر
أحدهما » ثم أجاب بأنه آحاد قد اجتمعت الأمة على أن إنكار الآحاد ليس
بكفر ، انتهى^٢ .

و الثاني : الاجماع منعقد من الأمة على تكفير عظماء الصحابة وكل واحد
من الفريقين يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا - قلنا هؤلاء
أى من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة - لا يسلمون كونهم
من أكابر الصحابة وعظمائهم فلا يلزم كفره - .
و الثالث : قوله عليه السلام « من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به -
الخ - المواقف ٣٤٤/٨

(١) أخرجه الامام مسلم في صحيحه ٤٨/٢ من حديث عبد الله بن عمر وفيه
« قد باء بهما أحدهما » .

(٢) أخذه المؤلف هذا الكلام من كتاب شرح المواقف ج ٣٤٤/٨

رسالة في الرد على الرافضة

الباب الأول في : رد شبهتهم وأدلتهم الباردة القاصرة بالأدلة القاطعة الباهرة من القرآن العظيم والأحاديث الشريفة الصحيحة النيرة الزاهرة .

فأقول أولا لا يخفى على كل ذى بصيرة وفهم من المسلمين أن أكثر ما قدمناه في الباب قبله من عقائد هذه الطائفة الرافضة على اختلاف أصنافها كفر صريح وعناد مع جهل ، قبيح لا يتوقف الواقع مع تكفيرهم والحكم عليهم بالمروق من دين الاسلام^١ وضلالهم وبعثهم [واصل فرقم السبائية أى المقصرون على بعض الشخص ومنها مع المغلاة في حب أهل البيت خاصة وقد قدم حكمهم وثم^٢] ان لهم شبهة ضعيفة جدا من القرآن والسنة بزعمهم أما أدلتهم من القرآن [فيظهر لى أنها^٣] نرجع الى أمرين . أما محركة مبدلة أدخلها عليهم بعض الزائفين من علماء السوء وأما أنهم أخذوا بظواهرها وهى واجبة التأويل لتوافق ما أجمع عليه المسلمون من أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين .

وأما أدلتهم من السنة فكلها أو أكثرها ضعيفة أو موضوعة من الكذب المفتري على النبي صلى الله عليه وسلم وهى كثيرة فى مصنفاتهم والوضع فيها ظالم لا يخفى الا على غبي جامد ومن أفضحها الأحاديث

(١) ما بين القوسين فى الهامش .

(٢) لا شك أن معظم فرق الشيعة هم ليسوا من المسلمين بل هم خارج عن فرق الاسلامية أنظر الفرق بين الفرق .

(٣) ما بين القوسين فى الهامش .

المجموعة في الكتاب المسمى بالوصايا النبوية . أول كل حديث منها يا علي . قال بعض الحفاظ والثابت من مجموعها حديث واحد وهو يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، وهو في الصحيح سيأتي ذكره والجواب عنه إن شاء الله تعالى وكذا الجواب عن شبهتهم مفصلة بالنصوص القواطع من القرآن والسنة الصحيحة والحسنة أو ما يقرب منها و يصلح للاحتجاج إن شاء الله . وأما أن نعارض أدلتهم بما هو أقوى منها و اصح عند علماء هذا الشأن أما بمثلها مع الترجيح بمـرجحات أخرى وأما أن نحملها على التأويل الصحيح وأما ان نذكر ما يحصل به التمييز ليظهر الحق من الباطل .

وأما شبهتهم وادلتهم من الكتاب والسنة في زعمهم . فإنا أذكر منها ما وقت عليه مقرونة باجوبتها [من الأدلة من الكتاب والسنة فقلت قال أهل الفضائل والمعقول . العلم ما قام عليه الدليل والنفع ما جاء به الرسول^(١)

الدليل الأول [هو من أقوى^(٢)] قالوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل من الصديق الأكبر أبي بكر الصديق رضي الله عنه بقول النبي صلى الله عليه وسلم له يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، وفي رواية . أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي^(٣) .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أخرجه البخاري في مناقب علي ٧١/٨

ومسلم في فضائل علي عن عامر بن سعيد ج ١٥/١٧٥ وابن ماجه ٤٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

وجوابه سلنا أن هذا حديث صحيح رواه البخاري وغيره وليس

هذا الحديث مما تعلقت به الروافض والامامية وسائر فرق الشيعة أن الخلافة كان حقا لعللى رضى الله عنه لكن فى الحقيقة لا حجة فيه لهؤلاء. لأن الحديث يدل على فضيلة على فقط ولا تعرض بأنه أفضل من غيره لأن النبى صلى الله عليه وسلم قد استخلف فى كل مرة حينما أراد السفر وقول النبى صلى الله عليه وسلم أنت منى بمنزلة هارون لا يدل أيضا لأنه عليه السلام قال لعللى حينما طعن بعض المناققين بأن النبى يفضيه .

ويؤيد هذا أن هارون ما كان خليفة لموسى بعده وإنما استخلفه فى حياته عند ما توجه الى الطور وإنما استخلفه موسى لمعسكر كان مع هارون وذهب موسى وحده وأما استخلاف النبى صلى الله عليه وسلم لجميع العساكر كان معه فثبت أن التشبيه لا يقتضى المساواة فى كل شىء. كذلك استخلافه لا يقتضى أن يكون خليفة بعد موته ، ويقول الامام ابن تيمية « ولم يقل أحد من العقلاء أن من استخلف شخصا على بعض الأمور وانقضى ذلك الاستخلاف أن يكون خليفة بعد موته على شىء. ولكن الرافضة من أجهل الناس بالمعقول والمنقول ، منهاج السنة ٩١/٤ . ويقول الامام ابن حزم : « وهذا لا يوجب فضلا على من سواه واستحقاق الامامية بعده عليه السلام لأن هارون لم يل أمر بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وإنما ولى الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فمضى موسى وصاحبه الذى سافر معه فى طلب الخضر الى أن قال - وقد استخلف عليه السلام قبل تبوك وبعد تبوك على المدينة فى أسفاره رجالا سوى على رضى الله عنه فصح من هذا الاستخلاف »

رسالة في الرد على الرافضة

لرافضة حديث صحيح غيره ولكن معناه أن التشبيه له بهارون]
السلام انما هو ا [في الاستخلاف خاصة لا من كل وجه وهو أمر مشترك
بينه وبين غيره . قد شبه النبي صلى الله عليه وسلم [في الحديث الصحيح]
أيضا أبا بكر رضي الله عنه بإبراهيم و عيسى عليهما السلام وشبه عمر رضي الله
عنه بنوح و موسى عليهما السلام كما أشارا عليه في أسارى بدر هذا بالفداء
وهذا بالقتل ولا شك أن هذا أعظم من تشبيهه على بهارون ولم يوجب
= لا يوجب لعل فضلا على غيره و لا ولاية الأمر بعده كما لا يوجب ذلك
لغيره من المستخلفين . الفصل ٤/٩٤-٩٥

(١) في الهامش .

(٢) أخرجه الامام أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن مسعود موطولا وفيه
قال صلى الله عليه وسلم : ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من
اللين و أن الله ليشد قلوب رجال فيه تكون أشد من الحجارة وان مثلك
يا أبا بكر كمثل إبراهيم عليه السلام قال : فن تبغى فانه منى و من عصاني
فانك غفور رحيم ، سورة إبراهيم الآية ٣٦ . ومثلك يا أبا بكر كمثل عيسى
قال : ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ،
المائدة الآية ١١٨ وان مثلك يا عمر كمثل نوح قال : رب لا تذر على
الأرض من الكافرين ديارا ، نوح الآية ٢٦ وان مثلك يا عمر كمثل موسى
قال : ربنا اطمس على اموالهم و اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا
العذاب الاليم ، يونس الآية ٨٨ . فلا ينفلتن احد الا بفداء او ضربة عنق
الخ . مسند احمد ٣٨٣/١ منتخب كز العمال بهامش مسند احمد ٤٤١/٤ =

ذلك أن يكون بمنزلة أولئك الرسل عليهم الصلوة والسلام مطلقاً ولكن شابه في شدته في الله وهذا في لئنه في الله وتشبيه الشيء بالشيء لمشايبته له في بعض الوجوه كثيرة في الكتاب والسنة وكلام العرب^١ .

وأما هو معارض بما رواه الشيخ الامام العارف بالله العلي أبو محمد روزبهان البقلي رحمه الله عليه^٢ في كتابه المكنون أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر وعمر انتما مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي كما قال ذلك لعل . وحيث فلا خصوصية [وقال فيه إشارة الى أن هؤلاء السادة الثلاثة أعطاهم الله تعالى ما أعطى نبي الله هارون عليه السلام دون النبوة وجبريل وميكائيل دون الملائكة . كما قال عليه السلام : ان لي

■ ورواه الترمذي في كتاب الجهاد منه طرفاً ج ٤/٢١٢ ومسلم مختصراً بشرح النووي ١٢/٨٦ . وأبو داود في كتاب الجهاد ٤/٦١

(١) شبيه الشيء بالشيء يكون وبحسب ما دل عليه السياق ولا يقتضي المساواة في كل شيء والا لكان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما من الأنبياء . فعوذ بالله من ذلك .

(٢) أنظر كتب المعاني والبلاغة .

(٣) أبو محمد روزبهان بن أبي نصر البقلي النسوي ثم الشيرازي عالم مشارك في التفسير والحديث والفقه والاصول والكلام والتصوف له مؤلفات ومن تصانيفه لطائف البيان مكنون الحديث حقائق الاخبار وكتاب العقائد وتوفي في سنة ٦٠٦ هـ كشف الظنون ١٩٦/ معجم المؤلفين ٤/١٧٥

(٤) تقدم تخريجه ص ١٦٩

رسالة في الرد على الرافضة

وزيرين في السماء ووزيرين في الأرض فوزيرا السماء جبريل وميكائيل ووزيرا الأرض أبو بكر وعمر ، وفيه أن الولاية قريب من النبوة والملكية^١ .
وكذلك هو معارض لقوله صلى الله عليه وسلم : خلقت أنا وأبو بكر وعمر من طينة واحدة^٢ ، وهذا حديث صحيح رواه الشيخ الامام

(١) ما بين القوسين في الهامش وهذا الحديث رواه الترمذى بمعناه من حديث أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا له وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر . وقال هذا حديث غريب . ترمذى مع تحفة الأحوذى ١٠/١٦٦ . وأخرجه الحاكم بمعناه من حديث سعيد بن المسيب وصححه المستدرك ٣/٦٣ . وهذا الحديث فيه دلالة ظاهرة على فضلها على غيرها من الصحابة وهم أفضل امته وأبو بكر أفضل من عمر لان الواو وان كان للجمع لكن ترتبه في اللفظ الحكيم لا بد له أثر عظيم .

(٢) هذا الحديث مروي عن انس ذكره السيوطى في اللآلى المصنوعة ١/٣١٠ وذكره السخاوى نحو وعده من الموضوعات وقال فيه يعقوب بن الجهم اتهمه ابن عدى بالوضع . رواه أبو نعيم في الحلية وقال هذا حديث غريب لم نكتبه الا من حديث أبي عاصم النبيل عنه وأحد الاعلام الثقات وقال أبو عاصم : ما نجد فضيلة أبي بكر وعمر مثل هذا لأن طينتهما من طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه دفنا . أنظر ثرية الشريعة ١٢٩/ ، ٣٤٩ العلل المتناهية لابن الجوزى ص ١٩٣ . هذا الحديث يساعده بمعنى =

رسالة في الرد على الرافضة

معى الدين أبو محمد إبراهيم الفاروقى الواسطى رحمه الله و يعضده حديث ما من ميت يموت الا يدفن بالتربة التى خلق منها د و اذا خلقا رضى الله عنهما من طينة صلى الله عليه وسلم فهما أولى بمائلته باعتبار الخلقة وهذا فضيلة لا يشاركهما فيها غيرهما . فان قيل ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال د خلقت أنا وعلى من نور واحد^٢ ، وهو يدل على أفضلية هذا وان ثبت فهو لنا لأن النور أمر بالسجود لمن خلق من الطين كما فى قصة الملائكة و آدم عليهم السلام^٣ و هو يعارض بقوله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح د لو كنت

■ حديث أبى بكر ما رواه د لا يدفن من نبي الا حيث يموت . .

(١) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ فى كتب الصحاح بل ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات و قال هذا حديث لا يصح موضوعات لابن الجوزى ٣٢٨/١ والذى ثبت فى هذا الباب فى كتب المعتمدة وهو حديث أبى بكر رضى الله عنه د لا يدفن نبي الا حيث يموت ، فعناه صحيح - موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ و الترمذى فى كتاب الجنائز ٣٣١ و ابن ماجه فى كتاب الجنائز ب ٦٥ ك ٦

(٢) خلقت أنا و على من نور واحد وكنا على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بالنى عام الخ . ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات ٣٢٩/١ - ٣٤٠ و قال هذا الحديث موضوع وضعه جعفر بن احمد بن على بن بيان كان رافضيا وضاعا ، و الشوكانى فى الفوائد المجموعة ٣٤٢ و أبو الحسن ابن عراق فى تزيه الشريعة ٣٥١/١

(٣) أنظر أقوال المفسرين فى تفسير القرطبي و تفسير الكبير للرازى و تفسير ■

متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة في الاسلام^١ أفضل فقيه دليل على تخصيص أبي بكر في أخوة الاسلام والا لم يكن ثم فضيلة لأحد من المسلمين على أحد من المسلمين وأيضاً قوله صلى الله عليه وسلم له د انت مني بمنزلة هارون من موسى ، إنما ورد على سبب وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي (في غزوه تبوك في سنة تسع^٢) لما استخلفه على المدينة فظعن بعض الناس وقالوا إنما استخلفه لأنه يفضيه وكان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من المدينة استخلف عليها رجلاً من أمته فلما كان عام تبوك لم يأذن لأحد من المؤمنين القادرين على الغزو في التخلف عنها بلا عذر ولم يتخلف بلا عذر الا عاص لله ورسوله فكان استخلافه علياً رضي الله عنه فيها استخلاقاً ضعيفاً فظعن فيه المناقون^٣ لهذا السبب فبين له صلى الله عليه وسلم أني لم أستخلفك لبغض

■ ابن كثير وتفسير الطبري .

(١) لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر لكن أخوه في الاسلام وفي رواية لكن أخى وصاحبي ، أخرجه البخاري من حديث ابن عباس من طرق ثلاثة في كتاب فضائل الصحابة بخاري مع فتح الباري ١٧/٧ و مسلم ١٥٠/١٥ والترمذي في المناقب ج ٥/٦٠٦ وابن ماجه في المقدمة ب ١١ ٣٦/١ والامام احمد في مسنده ٢٧/١ والدارمي في كتاب الفرائض ب ١١ ج ٣٥٣/٢

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) انظر حاشية رقم ٥ في ص ١٩١

رسالة في الرد على الرافضة

لك عندى فان موسى عليه السلام استخلف هارون عليه السلام و هو شريك
فى الرسالة أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى فتخلفنى فى أهلى
كما خلف هارون أخاه موسى . و معلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان
قد استخلف غيره قبله و كان أولئك منه بهذه المنزلة فلم يكن هذا من خصائص
على رضى الله عنه ولو كان هذا الاستخلاف أفضل من غيره لم يخف ذلك
عليه و لم يخرج الى النبى صلى الله عليه وسلم و هو يبكى و يقول تخلفنى مع
النساء و الذرية و الصبيان و لما رجع على رضى الله عنه^١ من هذه الغزوة أمر
أبا بكر رضى الله عنه على الحج فى أواخر سنة تسع ثم أردفه بعلى رضى الله عنه
فلما لحقه قال له أبو بكر رضى الله عنه أميرا أو مأمورا^٢ فقال على بل مأمورا
فكان أبو بكر يصلى بعلى وغيره و يأمر عليا وغيره من الصحابة رضى الله عنهم
يطيعون أبا بكر رضى الله عنه وأما على رضى الله عنه فنبتذ اليهود و التى كانت بين
النبى صلى الله عليه وسلم و بين المشركين^٣ لأن العادة [من^٤] العرب كانت
جارية أنه لا يعقد العقود ولا يحلها الا رجل من أهل بيت المطاع [اذن فالعلى

(١) الصحيح لما رجع النبى صلى الله عليه وسلم لأن عليا رضى الله عنه كان
موجودا فى المدينة .

(٢) حديث حسن رواه ابن هشام وله شواهد يتقوى بها و ذكرها ابن كثير فى

تاريخه ج ٢٧/٥ ٣٨٠

(٣) أنظر الرياض النضرة ٢٠١/١ جزء منه .

(٤) ما بين القوسين فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

قد هو الناقض أو أحد بنى عمه فلما كان كذلك نزل جبريل بعادة العرب فارسل علياً [ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عنى إلا رجل من أهل بيتي^١ لأجل العادة الجارية بذلك^٢] وفي رواية نزل جبرئيل وقال يبلغ رجل منك . قالوا هذا يدل على تقدم علي^١ [. ولم يكن هذا أيضاً خصائص على رضى الله عنه بل أى رجل من المعترة بنذ العهد حصل به المقصود ولكن على رضى الله عنه كان أفضل بنى هاشم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^٤ .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) قد روى هذا الحديث بالفاظ مختلفة وطرق متعددة أخرجه الحافظ ابن

حجر في الفتح ج ٨/٣١٨ - ٢٢٠ والامام احمد في مسنده ج ٣/٢٨٣

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ٣/٣٣١ تفسير القرطبي ج ٨/٦٦ - ٦٧ والطبري

١٠/٤٦ - ٤٧ وتفسير الرازي ج ١٥/٢١٩ فتح القدير ج ٢/٢٣٤

(٤) ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل أبا بكر على الحج وهذا كالتواتر عند

أهل العلم ان أبا بكر أقام الحج ذلك العام بأمر النبي صلى الله عليه وسلم

ولكن أردفه بعلي لينفذ العهد جارياً على العادة بين العرب بأن لا يعقد

ولا يحلها إلا لمطاع أو رجل من أهل بيته . وأخرج البيهقي في الدلائل أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبوبكر وأمره أن ينادى بهؤلاء الكلمات

ثم اتبعه علياً ان ينادى بهؤلاء الكلمات وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة

أنه قال يعني أبا بكر الصديق في الحجة التي أمره عليها رسول الله صلى الله

عليه وسلم قبل حجة الوداع في رھط يؤذنون في الناس يوم النحر لا يحج

بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، وفي رواية ثم أردف النبي ﷺ

رسالة في الرد على الرافضة

فكان أحق بالتقدم من سائر الأقارب ولما أمر أبا بكر عليه علنا أنه لا دلالة فيه على أنه بمنزلة هارون من موسى من كل وجه اذ لو كان كذلك لم يقدم عليه أبا بكر رضى الله عنه في الحج ولا في الصلاة كما أن هارون لم يكن موسى يقدم عليه غيره فالتشبيه به في الاستخلاف خاصة كما قررنا .

وقال الامام الحافظ الديلمي رضى الله عنه^١ في كتاب الاعتقاد عقب الحديث المذكور لا يعنى به (موسى صلى الله عليه وسلم) استخلافه

= صلى الله عليه وسلم بعلى وأمره أن يؤذن ببراءة فاذن على معنا في أهل منى

يوم النحر - الخ - بخارى مع فتح البارى كتاب التفسير ج ٨/٣٢٠

وأما قولهم هذا يدل على فضيلة على جهل ودجل - لا شك فيه بأن عليا رضى الله عنه له فضائل وخصائص لكن مع هذا كله لا يدل بأنه أفضل الصحابة بل هذا الحديث يدل على فضيلة أبي بكر لأن السورة فيها فضل أبي بكر وذكر الغار فقراهما على رضى الله عنه على الناس فهذا مبالغة في فضل أبي بكر وحجة قاطعة تأمره لأبي بكر على على رضى الله عنه وهذا كان بعد قوله أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى .

و يقول الامام ابن حزم « هذا من أعظم فضائل أبي بكر لأنه كان أميرا

على بن أبي طالب » الخ الفضل ١٤٦/٤ - انظر منهاج السنة ٢٢٢/٤

والبداية والنهاية ٣٦/٥

(١) سياتى ترجمته بعد صفحات .

(٢) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

(علياً ١) بعد وفاته وإنما يعني به استخلافه على المدينة^٢ عند خروجه إلى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته وقد مات هارون قبل موسى عليها السلام .

وكذا قال شيخ الإسلام محي الدين النووي^٣ في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث : إثبات فضيلة لعلي رضي الله عنه لا يعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا لعلي رضي الله عنه حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك و يؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى قبل وفاة موسى نحو أربعين سنة على ما هو المشهور عند أهل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) النص كما في الاعتقاد : وإنما لا يعني به استخلافه على المدينة عند خروجه إلى تبوك كما استخلف موسى هارون عند خروجه إلى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته كتاب الاعتقاد لليهقي ١٨٣/

(٣) وهو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي أبو زكريا محي الدين فقيه محدث حافظ مشارك في بعض العلوم مولده ووفاته في د نوا ، إليها نسبه ولد في سنة ٦٣١ هـ وتوفي سنة ٦٧٦ هـ وقيل سنة ٦٦٦ هـ له مؤلفات منها تهذيب الأسماء واللغات وشرح صحيح مسلم وغير ذلك .

طبقات الشافعية للسبكي ١٦٥/٥ مرآة الجنان للباقي ١٨٢/٤ تذكرة الحفاظ

٢٥٠/٤ شذرات الذهب ٣٥٤/٥ النجوم الزاهرة ٢٧٨/٧

رسالة في الرد على الرافضة

الآخبار و القصص و قالوا انما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للناجاة انتهى ١ .
قال الشيخ الامام ابو محمد ابراهيم الفاروقى رحمه الله إن مفهوم الحديث يدل على خلافة ابي بكر رضى الله عنه لأن يوشع بن نون كان الخليفة بعد موسى عليها السلام فكذلك أبو بكر رضى الله عنه . وليس معناه أن عليا أخا للنبي صلى الله عليه و سلم من النسب اذ لو كان كذلك لما جاز أن يتزوج من ابنته فاطمة رضى الله عنها فلم يبق الا ما ذكرنا .
الدليل الثانى :

قوله صلى الله عليه و سلم « من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و أنصر من نصره و أخذل من خذله و أدر الحق ما دار » .

(١) مسلم بشرح النووى ج ١٥/١٧٤
(٢) أخرجه الامام احمد من حديث على ج ١/١١٨ وابن ماجه من حديث براء ابن عازب ١/٤٣ . و الترمذى من حديث على وفيه « رحم الله عليا اللهم أدر الحق من حيث دار » . و قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه .

و هذا الحديث فى سنده المختار بن نافع وهو ضعيف جدا قال البخارى منكر الحديث وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن حبان منكر الحديث جدا .
المجروحين ٣/٩ - الميزان ٤/٨ التاريخ الكبير ٧/٣٨٦ و أخرجه الحاكم فى المستدرک الى قوله و عاد من عاداه . و أما الجزء الاخير فليست فى الصحاح بل هذه زيادة كوفية وهذا كذب باتفاق اهل العلم يقول الامام ابن تيمية ■

رسالة في الرد على الرافضة

و جوابه أولا ما قاله الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى^١ هذا الحديث بهذا اللفظ ليس في شيء من الكتب الامهات الا في الترمذى وليس فيه الا قوله « من كنت مولاه فعلى مولاه خاصة »^٢ و اما الزيادة فليست فيه .

(كذلك قال الشيخ الامام مجد الدين الفيروز آبادى ، أنه لا يصح من طريق الثقات أصلا و الزيادة التى أحقوها به كـذب و قوله اللهم وال من والاه و عاد من عاداه ليس بصريح في حكمه كما يزعمه الرافضة لا من التصريح هو الذى لا يتحمل التأويل و أيضا اللفظ « المولى » مشتركة في محامل يطلق على العبد و السيد و على المعق و على الزعيم و على الناصر و على « أما الزيادة فهى اللهم وال من والاه الخ فلا ريب أنه كذب و قد انكر ابو عبيد الله جدا ولم يشك أن هذا كذب ، أنظر منهاج السنة ج ٤ / ١٠

- ٣٤ - ٦١ - ٨٥ -

(١) أنظر ترجمته قريبا بعد صفحات

(٢) ولوصح هذا الحديث فلم يعين صلى الله عليه وسلم بذلك الامارة والسلطان كما ذكره حافظ ابن عساكر عن الحافظ البيهقي حديث فضيل ابن مرزوق أن الحسن ابن المثنى ابن الحسن السبط ابن على بن أبى طالب سئل فقيل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كنت مولاه فعلى مولى له » فقال : بلى ولكن والله لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم الامارة والسلطان ولو أراد لأفصح لهم به .

ابن عساكر ١٦٦/٤ . نقلا عن العواصم من القواصم ص ١٨٥ - ١٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

الاولى فليست بصريحة كما يدعوه^١) وأما الزيادة كوفية ولا ريب أنها كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجوه^٢ .

(١) ما بين القوسين في الهامش وما وقفت على هذا النص .

(٢) لا شك أن هذا الحديث مختلف فيه بين علماء الحديث . ولا يصح منه صلى الله عليه وسلم الجملة الأخيرة مع ذلك استدل بهذا الحديث عبد الله الشبر في كتابه حق اليقين ١٥٣/١ بأن الخليفة بعد رسول الله هو علي بن أبي طالب . فلو صح هذا الحديث فليس فيه أن الخلافة متصلة ولو كان نصا لاعادها على رضى الله عنه .

وقال ابن المعلم في كتابه روضة الواعظين : أن الله أنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد توجهه الى المدينة في الطريق في حجة الوداع فقال يا محمد إن الله يقرئك السلام و يقول لك أنصب عليا للإمامة و نبه أمتك على خلافته فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أخى جبريل إن الله بغض أصحابي لعلى و آنى أخاف منهم أن يجتمعوا على اضرارى فاستغف لى ربى الى أن قال : فأمر الله بتكرير نزوله معاتبا له و شدد عليه يأياها الرسول بلغ ما أنزل اليك ، الآية لجمع أصحابه فقال يأياها الناس ان عليا أمير المؤمنين وخليفة رب العالمين ليس لاحد أن يكون خليفة بعدى سواء . الخ . وهذا الحديث يدل على اختلافه ركازة الفاظه وبطلان اغراض لأن فيه اتهام على النبي صلى الله عليه وسلم بعد امتثال ربه ابتداء بأنه خاف من اضرار الناس وقد قال تعالى : والله يعصمك من الناس ، فالاستدلال بهذا الحديث ليس بصحيح ومع هذا لايدل على مقصدم . انظر رسالة في الرد على الرافضة . ص ٦٠٥

رسالة في الرد على الرافضة

أحدهما أن الحق لا يدور مع أحد شخص معين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ما دار لا مع أبي بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي رضي الله عنهم لأنه لو كان كذلك لكان بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم يجب إتياعه في كل ما يقول . و معلوم أن عليا رضي الله عنه كان ينازعه أصحابه و أتباعه في مسائل كثيرة و لا يرجعون فيها الى قوله . بل فيها مسائل كثيرة وجد فيها نصوص النبي صلى الله عليه وسلم توافق من نازعه لا قوله . منها المرأة المتوفى عنها زوجها اذا كانت حاملا فان عليا أقي بأنها تعتد أبعد الأجلين و عمر و ابن مسعود وغيرهما أفتوا بأنها تعتد بوضع الحمل و بهذا جاءت سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، و كان أبو السنابل بن بعلك ، أقي بمثل قول

(١) معتدة بالحمل اذا فارقت زوجها بطلاق أو فسخ أو موته عنها فقال الجمهور و جميع فقهاء الأمصار عدتها بوضع الحمل لقوله تعالى : « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » الطلاق الآية ، و ان كانت الآية في الطلاق و أخذت أيضا من حديث أم سلمة أن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بنصف شهر فخلت بعد وفاة زوجها . و روى عن علي أنها تعتد بأبعد الأجلين أما الحمل أو إنقضاء العدة عدة الموت بناء للجمع بين عموم الآية الحوامل وآية الوفاة والذين يتوفون منكم و يذرون أزواجا يربصن بأنفسهن أربعة أشهر و عشرة ، البقرة ٢٣٤ لكن الراجح قول الجمهور لأن العدة شرعت لمعرفة برائتها من الحمل و وضعه أول الأشياء على البراءة فوجب أن تنقض العدة لأن المطلوب يحصل بالوضع راجع للتفصيل معنى لابن قدامة

ج ١١٧/٨ - ١١٨

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه وقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل قد حلت
فأنكحى يقول لسيعة الاسلية لما سأله عن ذلك .

■ بداية المجتهد ج ٢/ص ٨١ - ٨٢

فتح البارى ج ٩/٤٧٤

نيل الأوطار ٦/٣٢٤

كتاب المبسوط للرخسى ٦/٣١

وكذلك مروى عن أبي جعفر أنظر وسائل الشيعة ١٥/٤١٩

(١) أخرجه الامام احمد من حديث ابن مسعود وان سيعة بنت الحارث وضعت
حملها بعد وفاة زوجها بخمس عشرة ليلة فدخل عليها أبو السنايل فقال كانك
تحمدين نفسك بالبأة مالك ذلك حتى ينقضى أبعد الاجلين فانطلقت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال أبو السنايل فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل اذا أتاك احد ترضينه فأتى به او
قال فأتى فأخبرها ان عدتها قد انقضت مسند احمد ١/٤٤٧ و من حديث
ابو السنايل ٤/٣٠٥ و أخرجه البخارى من حديث ام سلمة في الطلاق
٩/٤٦٩

و أبو السنايل هو ابن بعلك بن الحارث بن عيلة بن السابق بن عبد الله .
القلى بن العبدى القرشى قيل اسمه عمر و قيل عبيد ربه و قيل حبه اسلم
يوم الفتح و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قصة سيعة الاسلية .
الاصابة ج ٤/٩٥ و الاستيعاب بهامشها ٤/٩٦ تهذيب ١٢/١٢١ و سيعة
بنت الحارث الاسلية رواها عنهما فقها. المدينة والكوفة الاصابة ج ٤/٣٢٤
والاستنباط ٤/٣٥٤

و قوله عليه السلام (فيا زعموا) أنصر من نصره وأخذل من خذله
فان الواقع ليس كذلك^٢ فقد قاتل معه أقوام يوم صفين^٣ فما انتصروا وأقوام
لم يقاتل معه فما خذلوا . كسعد بن أبي وقاص الذي فتح العراق لم يقاتل
معه وكذا أصحاب معاوية رضى الله عنه وبنو أمية الذين قاتلوه فتحوا كثيرا
من بلاد الكفار ونصرهم الله تعالى . لا سيما من كان على رأى الشيعة
فانهم دائما يخذلون وأمل السنة منصورون . وهم يقولون أنهم ينصرونه
وأمل السنة يخذلونه . ويسمون أنفسهم المؤمنين وهم متصفون بصفات بغير
صفات المؤمنين فان سيماهم التقية، وهو أن يقول أحدهم بلسانه ما ليس في

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) و يرى الامام ابن تيمية بطلان هذا الحديث ، ان دعاء النبي بحجاب و هذا
الدعاء ليس بحجاب أولا أكثر السابقين الأولين من الصحابة كانوا من القعود
لم يقاتلوا مع على و قد قيل أن بعضهم قاتلوه و منهم أبو العالية الذي قتل
عمار بن ياسر وكان من السابقين الأولين من أصحاب الشجرة و قد ثبت في
الصحيحين أنه لا يدخل منهم النار . وعلى رضى الله عنه وان كان على
الحق لكن الذين قاتلوه لم يخذلوا بل كانوا منصورين يفتحون البلاد ويقتلون
الكفار - راجع منهاج السنة ١٦/٤ - ١٧ أنظر الحديث في صحيح مسلم
١٩٥/٤ وفي الترمذى ٦٩٥/٥

(٣) أنظر تاريخ ابن كثير ج ٢٥٣/٧ وما بعدها و ابن خلدون ج ٦٧/٢ - ٧٧

(٤) التقية عند الشيعة دين و شريعة و هى واجبة فن تركها كان بمنزلة من يترك

الصلاة ولا يجوز رفعا الى أن يخرج القائم فن تركها قبل خروجه خرج =

رسالة في الرد على الرافضة

قلبه وهذا من صفات المنافقين . والله العزة ورسوله وللمؤمنين .
وللناققين الذلة لا العزة وقال تعالى : انا لننصر رسلكم والذين آمنوا ،
والنصر والغلبة لأهل السنة لا للشيعة .

وقوله : اللهم وال من والاه و عاد من عاداه مخالف لأصول
الاسلام . فان القرآن قد بين أن المؤمنين مع ائمتهم و بنى بعضهم على
البعض هم إخوة مؤمنون كما قال تعالى : انما المؤمنون إخوة فأصلحوا الآية ٢ .

عن دين الله تعالى : أنظر كتاب الاعتقاد للشيخ محمد بن علي البابوية .
انظر ص ١٠٥ في المقدمة .

(١) غافر الآية ٥١

(٢) الحجرات الآية ١٠ وأنظر الآية ٩

يقول تعالى في هذه الآية الكريمة : آمرا بإصلاح بين المسلمين الباغين بعضهم
على بعض فسامهم مؤمنين مع الاقتتال .

وكذلك أخرجه البخاري في كتاب الصلح ج ٢/٤٤-٢٤٣ ، من حديث
ابي بكرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوما و معه علي المنبر
الحسن بن علي فجعل ينظر اليه مرة وإلى الناس مرة أخرى ويقول : ان ابني
هذا سيد لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فأصلح بين
اهل الشام واهل العراق . وقال صلى الله عليه وسلم فئتين من المسلمين .
و معلوم ان فئة كانت تخالف عليا و حسنا و تحارب معها مع ذلك سماها
المسلمين فكيف يقول عاد من عاداه - انظر للتفصيل تفسير الطبري ج ٢٦/٨٠
- ٨٢ في تفسير الآية انما المؤمنون إخوة الآية وفي القرطبي ج ١٦/٣١٥ =

فكيف يجوز أن يقول عليه السلام لواحد من أمته اللهم وال من والاه الخ والله تعالى قد أخبر أنه ولي المؤمنين والمؤمنون أوليائهم وبعضهم أولياء بعض . وأنهم إخوة . وإن اقتتلوا أو بغوا . على أن حديث من كنت مولاه قد طعن فيه علماء الحديث كالبخاري^٢ .

وابراهيم الحربي^٣ وغيرهما . وحسنة احمد، والترمذي وغيرهما .

= سئل على رضى الله عنه عن اهل البنى اهل الجمل و صفين ه أمشركون هؤلاء قال لا . من الشرك فروا قليل أمناقون ؟ قال لا لأن المناقين لا يذكرون الله الا قليلا . قيل فما حالهم ؟ قال اخواننا بغوا علينا . وراجع ابن كثير ٢٥٣/٧

(١) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض التوبة الآية ٧١ ، الحجرات ٩/

(٢) محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة حافظ الحديث صاحب الجامع الصحيح وهو اول من وضع الكتاب في هذا النحو و روى انه قال : ما وضعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك و صليت ركعتين و توفى الله في سنة ٢٥٦ هـ وفيات الاعيان ١٨٨/٤ - طبقات الحفاظ ٢٤٨/

(٣) ابراهيم الحربي اسحاق بن بشير بن عبيد الله البغدادي ابو اسحاق من اعلام المحدثين اصله من مرد واشتهر وتوفى في بغداد - ارشاد الأريب ٢٢٨/٢ ، تاريخ بغداد ٢٧/٦ ، تذكرة الحفاظ ١٧٤/٢

(٤) الامام احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني ابو عبد الله صاحب المذهب المتوفى ٢٤١ . انظر البداية و النهاية ٣٢٥/٩/٣٤٠ و مناقب الامام احمد

رسالة في الرد على الرافضة

فان كان قاله فما أراد به ولاية يختص بها بل لم يرد به الا الولاية المشتركة وهي ولاية الايمان التي جعلها الله تعالى بين عباده المؤمنين وبين بهذا أن عليا رضي الله عنه من المؤمنين الذين يجب موالاتهم وليس هو كما يقول النواصب من أنه كافر أو فاسق فلا يستحق الموالاة والموالاة ضد المعاداة ولا ريب أنه يجب الموالاة لجميع المؤمنين وعلى رضي الله عنه من سادات المؤمنين كما يجب موالاة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وسائر المهاجرين والأنصار ولا يجوز معاداة أحد من هؤلاء فمن لم يولهم فقد عصى الله ورسوله^١ (قال أهل السنة وسبب قوله عليه السلام من كنت مولاه فعلي مولاه^٢ ان اسامة بن زيد أنكر ولاية علي^٣ .

وأما حديث التصديق بالخاتم في الصلاة فكذب موضوع باتفاق أهل المعرفة^٤ وأما ما يظن الرافضة من أن في الآية والحديث دلالة أن عليا

■ (٥) انظر ترجمته ص ٢١٨

(١) أنظر منهاج السنة ٨/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) حديث التصديق بالخاتم فقد ذكره الثعالبي في تفسيره . وقال حينما تصدق على بناته وهو راعٍ فزلت^٥ إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الآية المائدة ٥٥/ وادعت الرافضة بالاجماع بأنها نزلت في علي .

لكن كل ما ذكره الروافض كذب باطل وكذلك ادعاء الاجماع ايضا يناقض ما ذكره الثعالبي في تفسيره . ان ابن عباس يقول انها نزلت في ■

رسالة في الرد على الرافضة

رضي الله عنه هو الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الجهل المقطوع . بخطأ صاحبه فان الولاء بالفتح وهو ضد العداوة والاسم منه مولى ولى . والولاية بالكسر والاسم منها والى ومتولى^١ .

قال سبحانه : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » ، والوالى من الموالاته وكذلك الولى وهى ضد المعاداة وهى من الطرفين لقوله تعالى « وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين^٢ ، ذلك بأن الله

= ابى بكر ، ونقل عن عبد الملك قال سألت ابا جعفر قال هم المؤمنون . قلت فان ناسا يقولون وهو على بن ابي طالب قال فعلى من الذين آمنوا .

ويرى ابن تيمية بطلان هذا الحديث من وجوه ذكره في منهاج السنة ج ٤ / ٢ - ٧ - بالتفصيل و نلخص ما يؤخذ من قوله : قد أجمع أهل العلم أنها لم تنزل في على بخصوصه ولم يتصدق وان القصة من الكذب الموضوع و الثعلبى يروى الاحاديث الموضوعه لانه هو كخاطب ليل و اسناد الذى ذكره الثعلبى فيه رجال متهمون وجمهور الأمة لا تسمع هذا الخبر ولا شيئاً في كتب المعتمدة - وذكره ابن كثير في البداية والنهاية هذا الحديث وأمثاله الواردة في فضائل على وقال : « وهذا لا يصح بوجه من الوجوه لضعف أسانيد و كل ما يرون من الآيات و الاحاديث أنها نزلت في على لا يصح شئ منها » - أنظر البداية والنهاية ج ٧ / ٣٥٨

(١) مختار الصحاح ص ٦٠٤

(٢) المائدة الآية ٥٥

(٣) التحريم الآية ٤

رسالة في الرد على الرافضة

مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم^١ . فعنى الحديث إن صح • من كنت مولاه • يوالى ويواليه فعلى مولاه يوالى عليا وعلى يوالىه وهذا واجب لكل مؤمن انتهى^٢ .

قال البيهقي في كتاب الاعتقاد • ليس في الحديث إن صح اسناده نص على ولاية على رضى الله عنه بعد^٣ (النبي صلى الله عليه وسلم) فقد ذكرنا من طرق في كتاب الفضائل ما دل على مقصود النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وهو أنه لما بعثه الى اليمن كثرت الشكاة عنه و أكثروا بغضه فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يذكر اختصاصه به ومحبة إياه ويحبهم بذلك على مودته وموالاته وترك معاداته فقال • من كنت مولاه فعلى مولاه • . وفي رواية من كنت وليه فعلى وليه والمراد به ولا. الاسلام ومودته وعلى المسلمين أن يوالى بعضهم بعضا ولا يعادى بعضهم بعضا وهو في معنى ما ثبت

(١) محمد الآية ١١

(٢) لو كان المراد الولاية التى هى الامارة لقال : انما يتولى عليكم الله ورسوله والذين آمنوا ، ولم يقل ، والفرق بين الوالى والوالى معروف فالأمر يسمى والى ولا يسمى الولى • - انظر منهاج السنة ٤/٥ ، ٩ ، ٨٤ ، ٨٧ مجموع فتاوى ٤/١٧ - ٤١٩

(٣) فى النص - بعده •

(٤) ما بين القوسين زائد على النص •

(٥) فى النص • من كنت وليه فعلى وليه ، فى بعض الرواية • من كنت مولاه فعلى مولاه •

عن علي رضي الله عنه أنه قال : والذي فلق الحبة وبرأ نسمته أنه لعهد النبي
الأمي صلى الله عليه وسلم إلى أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا
منافق^١ . وكذا قال الامام الشافعي أن المراد به في الحديث ولاء الاسلام^٢ .
ذلك كقوله تعالى : ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا و ان الكافرين
لا مولى لهم^٣ ، ولما سأل عنه الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم
فقال له لو يعنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أنصح للمسلمين وقال :
يأيها الناس هذا ولي أمركم والقائم عليكم من بعدى فاسمعوا له وأطيعوا والله
لئن كان الله عز وجل ورسوله اختار عليا لهذا الأمر و جعله القائم به للمسلمين
من بعده ثم ترك علي أمر الله ورسوله لكان علي أول من ترك أمر الله
ورسوله وأعظم الناس خطيئة وجرما في ذلك .

قال الامام الديهقي وكذا قال اخوه عبد الله بن الحسن وروينا عنه
أنه قال من هذا الذي يزعم أن عليا رضي الله عنه كان مقهورا وإن رسول الله

(١) أخرجه مسلم عن زر بن حبیش مسلم بشرح النووي ١٤/٢ والترمذي مع
تحفة ٢٤٥/١٠ وقال هذا حديث حسن صحيح و ابن ماجه في مقدمة
٤٢١/١ والنسائي ١٠٢/٨

(٢) كتاب الاعتقاد ص ١٦٧ وما بعده .

(٣) سورة محمد الآية ١١

(٤) في النص رجل رافضي بعد قوله رضي الله عنهم .

(٥) كتاب الاعتقاد ص ١٨١ و نقل ابن عساكر عن الديهقي في تاريخه ١٦٦/٤

رسالة في الرد على الرافضة

صلى الله عليه وسلم أمره بأمور لم يتفرضا فكفى به ازرا على على رضى
الله عنه و متقصه بأنه يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بامر
فلم يتفذه . انتهى^١ .

الدليل الثالث :

قوله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم ، أذكركم الله في أهل يتي
أذكركم الله في أهل يتي ، و هو حديث رواه مسلم في صحيحه^٢ .

و خم^٣ بضم المعجمة والميم المشددة اسم الغيضة علا ثلاثة أميال
من الجحفة عندها غدیر مشهور يضاف الى الغيضة^٤ .

و جوابه أن هذا الحديث ليس من خصائص على رضى الله عنه بل
هو مشترك بين جميع أهل البيت آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس^٥ .

(١) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٣/

(٢) رواه مسلم في فضائل على من حديث زيد بن ارقم مسلم بشرح النووي

ج ١٧٩/١٥

(٣) خم واد بين مكة و المدينة عند الجحفة به غدیر عنده خطب النبي

صلى الله عليه وسلم و هذا الوادى موصوف بكثرة الوحامة انظر معجم

البلدان ٣٨٩/٢

(٤) الغيض : غاض الماء يغرض غيضا اذا نقص وغار في الأرض .

(٥) المراد من أهل البيت بنى هاشم كلهم ويدل على هذا قول زيد بن ارقم وهو

الجزء الاخير من هذا الحديث حيثما قال حصين من هم أهل بيته فقال ، من

حرم الصدقة بعده قال من هم ؟ قال آل على وآل عقيل و آل جعفر =

رسالة في الرد على الرافضة

وأبعد الناس عن قبول هذه الوصية الطائفة الرافضة فانهم يعادون العباس وبنيه وذريته رضى الله عنهم بل يعادون جمهور أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ويعاونون الكفار الذين يعادون أهل البيت و أهل الاسلام .
و أما أهل السنة فانهم يعرفون حقوق أهل البيت و درجاتهم و يحبونهم كلهم و يوالونهم و يلعنون من ينصب لهم العداوة .

■ و آل عباس قال كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال نعم .

و يقول الامام ابن تيمية قال القاضى فى المعتمد العترة هم بنو هاشم كلهم و ولد العباس و ولد على و ولد الحارث بن عبد المطلب و سائر بنى أبى طالب ، و غيرهم و من المعروف كثيرا من أهل البيت و العترة كانوا يقدمون أبا بكر و عمر ، و كان ابن عباس و من بعده من الأئمة و التابعين كأصحاب مالك و الشافعى و احمد . حتى على رضى الله عنه بنفسه كان يقدمها على نفسه . اذا فلا خصوصية لعلى رضى الله عنه فى هذا الحديث واستدلال الروافض بهذا الحديث دليل على جهلهم .

(١) معاندة المسلمين و معاونة الكفار يعد من خصائص الشيعة مثل معاوتتهم بهولا كو و جنكيز و الكفار على المسلمين . وخيانة ابن العلقمى و محمد ابن نصير الطوسى أظهر من الشمس و الشيعة يعدونه هذه الخيانة المخزية والوحشية أعظم مفاخر الطوسى المستول المباشر لهذه الحادثة الكبرى التى حدثت فى عاصمة الاسلام التى كانت أعظم عواصم الدنيا . أنظر كتاب روضات الجنان ٥٨٧/ لمرزا باقر خونسارى أنظر مقدمة ص .

رسالة في الرد على الرافضة

الدليل الرابع :

قوله عليه السلام : أقضاكم على^١ ، ولا يكون أقضى القضاء في كل
حاجة الا أعلم الناس .

وجوابه أن أولا فقد قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنه
حديث غير معروف ولم يروه احد من كتب السنة و أهل المسانيد المشهورة
لا احمد ولا غيره لا باسناد صحيح ولا ضعيف وانما يروى من طريق من
هو معروف بالكذب . نعم قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أبى أقرأنا
وعلى أقضانا^٢ ، وقال ذلك بعد موت أبى بكر رضى الله عنه . وروى الترمذى
وغيره أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : أعلم امتى بالحلال والحرام معاذ

(١) رواه ابن ماجه في المقدمة ٥٥/١

و رواه الترمذى من حديث أنس بمعناه وقال غريب . وروى الترمذى
أيضا بسند آخر وقال حسن صحيح وهذا الاختلاف مبنى على اختلاف
السند و رواه العقيلي عن أبى سعيد ، ارحم هذه الأمة أبو بكر - الى ان
قال وأقضام على بن أبى طالب نقلا عن كشف الخفاء ١٦٢/٢

ورواه البخارى وابن الامام احمد قال : قال : عمر بن الخطاب على أقضانا
و أبى أقرأنا ، وروى الحاكم وصح عن عبد الله بن مسعود ، كنا نتحدث
أن أقضى أهل المدينة على ، البخارى كتاب التفسير ٢/٧-٤٥ . وقد جمعه
العجلونى بجميع الطرق - انظر كشف الخفاء ١٦١/٢ - ١٦٣

(٢) انظر ص ٢٢٢ في الهامش .

ابن جبل وأعلمها بالفرائض زيد ابن ثابت^١ . وليس فيه ذكر علي [ضعفه بعض
وحسنه بعض^٢] والحديث الذي فيه ذكر علي مع ضعفه اتفاقا^٣ فيه أن معاذ
ابن جبل أعلم بالحلال والحرام وزيد ابن ثابت أعلم بالفرائض . فلو
قدر صحة هذا الحديث لكان الأعلام بالحلال والحرام أوسع علما من الأعلام
بالقضاء لأن الذي يختص بالقضاء إنما هو فصل الخصومات في الظواهر مع
جواز أن يكون الباطن بخلافه . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « انكم
تختصمون الى وائل بعضهم أن يكون الحق بحجته من بعض وإنما أقضى بنحو
فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار » .
فقد أخبر سيد القضاء أن قضاء لا يحل الحرام [بل يحرم على
المسلم أن يأخذ بقضاء من أقضى له به من حق غيره] و علم أن الحلال

(١) أخرجه ابن ماجه في فضائل الصحابة عن أبي قلابة عن أنس قال : « أرحم

أمي أبو بكر - الى - أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل .

ابن ماجه ٦٥/١ - وأخرجه احمد عن أنس بتمامه مسند احمد ٣/٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) لوضح هذا الحديث ما فيه حجة للروافض لأن النبي صلى الله عليه وسلم

قد وصف لكل صحابي بما فيه كما تقدم حديث ابن ماجه .

(٤) أخرجه الشيخان من حديث أم سلمة . بخارى مع فتح الباري ١٣/١٧٢ -

ومسلم بشرح النووي ٤/١٢

(٥) ما بين القوسين ليست بنصر .

و الحرام يتناول الباطن و الظاهر فكانت الاعلم به أعلم بالدين و أيضا أن القضاء نوعان .

أحدهما : عند تجاحد الخصمين مثل أن يدعى أحدهما أمرا ينكره الآخر فيه فيحاكم فيه بالينة ونحوها .

الثاني : ما لا يتجاحدان فيه بل يتصادقان ولكن لا يعلمان ما يستحق كل منهما كتنازعها في قسمة فريضة أو فيما يجب لكل من الزوجين على الآخر أو ما يستحقه كل من الشريكين . ونحو ذلك . فهذا الباب وهو من باب والحلال والحرام . فإذا أفتاهما من يرضيان بقوله كفاهما ذلك^١ ولم يحتاجا الى من يحكم^٢ وإنما يحتاجان عند التجاحد وذلك^٣ إنما يكون في الأغلب مع الفجور . وقد يكون مع النسيان . وأما الحلال والحرام فيحتاج اليه كل أحد من بر وفاجر وما يختص بالقضاء ولا يحتاج اليه الا قليل من الأبرار .

وهذا لما أمر أبو بكر عمر رضي الله عنهما أن يقضى بين الناس مكث حولا، لم يتحاكم إثنان في شيء ولوعد مجموع ما قضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ عشر حكومات فأين هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم

(١) ذلك ، زائد .

(٢) في النص ، الى الحاكم .

(٣) وذلك غالبا إنما يكون مع الفجور .

(٤) سنة ،

رسالة في الرد على الرافضة

في الحلال والحرام الذي هو قوام دين الاسلام ويحتاج اليه الخاص والعام .
وقوله صلى الله عليه وسلم أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل
أقرب الى الصحة باتفاق علماء الحديث من قوله : أنضاكم على ، لو كان بما
يحتاج به . وإذا كان أصح سنداً وأظهر دلالة علم أن المحتج به على أن علياً
أعلم من معاذ بن جبل جاهل فكيف . من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
الذين هما أعلم من معاذ بن جبل . والله أعلم .

[وثانياً نقول : هذا ان ثبت لا حجة فيه لهم لأن النبي صلى الله
عليه وسلم وصف كل صحابي بما فيه فقال : أفرضكم زيد وقرأكم أبي ، ثم
لم يكفهم هذا حتى يعدوا وطمعوا في كبار الصحابة طعناً يقتضي التكفير
والظلم وهو بهتان فان القرآن العزيز قد شهد بعد التهم] .
الدليل الخامس :

قوله صلى الله عليه وسلم : أنا مدينة العلم وعلي بابها ، .

(١) أصح إسناداً وأعظم دلالة .

(٢) في النص : أعظم ،

(٣) منهاج السنة ١٣٨/٤

(٤) ما بين القوسين في الهامش .

(٥) ، أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب ، .

أخرجه الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب منكراً وهذا الحديث

له خمس طرق لكن كلها ضعيف ورواه الخطيب عن ابن عباس وهذا ■

رسالة في الرد على الرافضة

قال الحافظ ابن تيمية هو أضعف وأوهى من الذي قبله ولهذا أعد ابن الجوزي في الموضوعات المكذوبات وبين وضعه من سائر طرق . والكذب يعرف من نفسه متنه لا يحتاج الى النظر في اسناده . فان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان مدينة العلم لم يكن لهذه المدينة الا باب واحد . ولا يجوز أن المبلغ للعلم عنه واحد بل يجب أن يكون المبلغ عنه أهل

■ الحديث له عشرة طرق . لكن هذا الحديث لا يصح من جميع الوجوه . وأخرجه الحاكم في المستدرك وصححه ولكن يعقبه الذهبي على تصحيحه وقال هو موضوع . الحاصل يختلف أهل العلم في هذا الحديث قيل لا يصح وقيل يصح أعد ابن الجوزي والذهبي في الموضوعات وجزم بطلانه وقال الحاكم صحيح - و يرى الحافظ ابن حجر خلاف قولها معا . وان الحديث من قسم الحسن لا يرتقى الى الصحة ولا ينحط الى الكذب . و يرى ابن تيمية أن هذا الحديث إنما إقرأه زنديق جاهل ظنه مدحا وهو يطرق الزنادقة الى القدح في دين الاسلام .

ومع ذلك كله لو فرضنا صحة هذا الحديث أيضا لا حجة لهم لأن معنى الحديث يكون باب من أبوابها ولكن التخصيص يفيد نوعا من التعظيم وهو يدل أن جميع الأصحاب بمنزلة الأبواب قوله صلى الله عليه وسلم : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم . وهذا أيضا خلاف المعلوم لأن مدائن الاسلام بلغ العلم عن الرسول من غير على . أنظر موضوعات للجوزي ٢٥٣/١ المستدرك ١٢٦/٣ تحفة الأحوذى ٢٢٦/١٠ والترمذى ٦٣٧/٤ . المبروحين ١٣٠/١ الفوائد المجموعة ص ٣٤٨ الاسرار المرفوعة ١١٨/١ مجمع الزوائد ١١٤/٩

التواتر الذين يحصل العلم بخبرهم للغائب دون الواحد . و خبر رواية الواحد لا يفيد العلم الا مع القرائن فلك القرائن اما أن تكون متيقنة وإما أن تكون خفية عن كثير من الناس أو أكثرهم فلا يحصل لهم العلم بالقرآن والسنة المتواترة بخلاف النقل المتواتر الذي يحصل به العلم للخاص والعام .

و هذا الحديث إنما اقتراه زنديق أو جامل ظنه مدحا وهو يطرق الزنادقة الى القدح في علم الدين اذا لم يبلغه الا واحد من الصحابة رضى الله عنهم . ثم ان هذا خلاف المعلوم بالتواتر فان جميع مدائن المسلمين بلغهم العلم عن النبي صلى الله عليه و سلم من غير طريق على .

أما أهل المدينة ومكة فالأمر فيهم ظاهر وكذلك أهل الشام والبصرة فان هؤلاء لم يكونوا يرون عن علي رضى الله عنه الا قليلا . وإنما غالب علمه كان في [أهل^٢] الكوفة ومع هذا فقد كانوا يعلمون القرآن والسنة قبل أن يتولى عثمان ابن عفان فضلا عن خلافة علي وكان أخته أهل المدينة وأعلمهم تعلموا الدين في خلافة عمر رضى الله عنه . وقبل ذلك لم يتعلم أحد منهم من علي الا من تعلم منه لما كان باليمن كما تعلموا من معاذ بن جبل . وكان مقام معاذ في أهل اليمن وتعليمه أكثر من مقام علي

(١) في النص . فيها . .

(٢) زائد .

(٣) في النص فأهل الكوفة قد كانوا .

(٤) وأخته أهل المدينة تعلموا الدين .

رسالة في الرد على الرافضة

و تعليمه ورووا عن معاذ أكثر مما رووا عن علي و شريح^١ وغيره من أكابر التابعين إنما تفقهوا على معاذ و لما قدم على الكوفة كان شريح قاضيا فيها قبل ذلك و على وجه على القضاء في خلافته شريحا و عبيدة السلماني^٢ وكلاهما تفقه على غيره .

فاذا كان علم الاسلام بالحجاز و الشام و اليمن و العراق و خراسان و مصر و المغرب قبل أن يقدم على الكوفة . لما صار الى الكوفة عامة ما بلغه من العلم غيره من الصحابة رضى الله عنهم و لم يختص على رضى الله عنه بقبليخ شيء من العلم الا وقد اختص غيره بما هو أكثر منه فالتبليغ للعلم الحاصل بالولاية حصل لابي بكر و عمر و عثمان رضى الله عنهم أكثر

(٥) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس أبو عبد الرحمن الأنصاري الخزرجي الامام المقدم في علم الحلال و الحرام و من كبار الصحابة و شهد المشاهد كلها و كانت وفاته بالطاعون في الشام سنة سبعة عشرة على أرجح الأقوال .
الاصابة ج ٢٧/٣ والاستيعاب بهامشه ج ٣٥٥/٣

(١) شريح بن الحارث بن قيس بن جهم الكندي من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الاسلام كان ثقة في الحديث و مأمونا في القضاء و مات بالكوفة سنة ثمان و سبعين هـ الشذرات ٨٥/١ وفيات الاعيان ٤٦٠/١ حلية الاولياء ١٣٢/٤

(٢) عبيدة بن عمر السلماني المرادي تابعي أسلم باليمن أيام فتح مكة وهاجر الى المدينة في زمان عمر و توفي في سنة ٧٣ هـ . طبقات ابن سعد ٦٣/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ما حصل لعللى رضى الله عنه و اما الخاص فابن عباس رضى الله عنه^١ كان أكثر قيا من على رضى الله عنها و أبو هريرة رضى الله عنه كان أكثر رواية منه و على رضى الله عنه أعلم منها كما أن أبا بكر و عمر و عثمان رضى الله عنهم كانوا أعلم منها .

فان الخلفاء الراشدين قاموا من تبليغ العلم العام بما كان الناس أحوج إليه بما بلغه بعض أهل العلم الخاص .

و أما ما يرويه بعض أهل الجهل و الكذب من اختصاص على رضى الله عنه بعلم انقرده به عن الصحابة فكله باطل وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قيل له هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء فقال لا والذي فلق الحبة و برأ نسيمة الا فهم يؤتوه الله تعالى عبدا في كتابه و ما في هذه الصحيفة^٢ و كان فيها عقول الديات أى أسنان الابل التى يجب في الدية و فيها فكاك الأسير و فيها أن لا يقتل المسلم بكافر^٣ . و في لفظ : هل عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعمده الى الناس فتى ذلك^٤ . الى غير

(١) وهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله دعا اليه النبي صلى الله عليه وسلم بالفقه و الحكمة في الدين يقال له حبر الأمة صحابي جليل عنى عن الترجمة توفى الطائف في سنة ٦٨ هـ الاصابة ج ٢/٣٣٠ صفة الصفوة ج ١/٧٤٧ المعبر ١/٦٧

(٢) جامع البيان لابن عبد البر ج ١/٧١

(٣) أخرجه البخارى د هل عندكم شيء بما ليس في القرآن ، وقال ابن عينة ■

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك من الأحاديث الثابتة عنه التي تدل على أن كل من ادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم خصه بعلم قد كذب عليه .

وما يقوله بعض الجهال أنه شرب من غسل النبي صلى الله عليه وسلم فأورثه علم الأولين والآخرين . من أقبح الكذب البارد ، فإن شرب غسل الميت ليس بمشروع ولا شرب على رضى الله عنه شيئاً ولو كان هذا يوجب العلم لشركه فيه كل من حضر . ولم يرو هذا أحد من أهل العلم وكذا قولهم . أنه كان عنده علم باطن امتاز به عن أبي بكر وعمر وغيرهما . فهذا من مقالات الملاحدة الباطنية الذين هم أكفر من الرافضة بل فيهم من الكفر ما ليس في اليهود والنصارى كالذين يعتقدون الوهية ونبوته ، أو أنه كان أعلم من النبي صلى الله عليه وسلم أو أنه كان معلماً للنبي صلى الله عليه وسلم في الباطن ونحو هذه المقالات الشنيعة السخيفة التي لا تصدر إلا من

= مرة ما ليس عند الناس فقال و الذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فيها يعطى رجل في كتابه وما في هذه الصحيفة قلت ما في هذه الصحيفة قال العقل و فكاك الاسيروان لا يقتل مسلم بكافر البخارى مع فتح البارى ج ١٦/٩

(١) هذا القول منسوب الى علي رضى الله عنه بأنه قال : غسلت النبي صلى الله عليه وسلم فشربت ماء محاجر عينيه فوزئت علم الأولين والآخرين . ذكر الشوكاني في الفوائد وهذه من الموضوعات . وقال النووي ليس

بصحيح نقلا عن الفوائد / ٣٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

الفلاة في الكفر والالحاد انتهى كلام ابن تيمية^١ .
قلت على أن هذا الحديث قد روى غيره في بقية الخلفاء الأربعة .
فروى صاحب مسند الفردوس وغيره مرفوعا . « انا دار الحكمة وأبو بكر
أساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي ومعاوية خلفها^٢ » .
فينبغي تأمل هذا الحديث وإن كان ضعيفا كحديث علي . كيف جعل
الصديق والفاروق وذو النورين من أصل بناء الدار وعلي باب ذلك البناء
الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أنه لا يتم البناء إلا بالأساس
والحيطان والسقوف والباب يدخل فيه اليها . والله أعلم^٣ .

(١) أنظر منهاج السنة ج ٤/٣٦ الى ٤٦

(٢) وهو مروي عن ابن عباس وفيه « لا تقولوا في أبي بكر وعمر وعثمان
الا خيرا » .

وعن أنس بن مالك أيضا .

مسند الفردوس ق ١٠ و ٥ وب ق ١ و ٥

وصاحب مسند الفردوس هو أبو منصور الديلمي ابن شردار .

وأما معاوية فهو ابن أبي سفيان بن صخر القرشي الأموي ولد قبل
البعثة حكى الواقدي أنه أسلم بعد الحديبية وكنم إسلامه حتى أظهر عام
الفتح لكن هذا يخالف ما ثبت عن سعد ابن أبي وقاص أنه قال في العمرة
في أشهر الحج فعلنهما وهو يومئذ كافر وتوفي سنة ستين على أرجح الأقوال
الاصابة ٤٣٣/٣

(٣) أنظر الرياض النضرة ١/١

الدليل السادس :

و هو حديث الطير .

المروى عن أنس^١ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده يوما طير^٢
فقال اللهم انتى بأحب الخلق إليك يأكل معى هذا الطير فجاء على رضى الله
عنه فأكل معه رواه الترمذى وقال حديث غريب^٣ .

(١) أنس بن مالك بن نضر الأنصارى الخزرجى خادم رسول الله صلى الله عليه
و سلم واخذ الكثيرين من روايته نزل البصرة و توفى فيها فى سنة ٩١ هـ
الاصابة ٧١/١ التاريخ الصغير للبخارى ٢٠٨/١

(٢) و فى الهامش د قلت كذا روه مجهولا لكن ذكره الدميرى فى حياة
الحيوان وسماء النعام وقال هو طائر على خلقة الاوز يكون لحاما وازواجا
فى الطيران الى أن قال د الحكم يحمل أكله لانه من الطيبات ولأن النبي
صلى الله عليه وسلم أكله ، و روى ابن نجار فى ذيل تاريخ بغداد فى ترجمة
سهل بن عبيد بسنده عن مطر الوراق قال أهدى الى النبي صلى الله عليه
و سلم طير يقال النعام فأكله .

(٣) رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث السدى
الترمذى ٦٣٦/٤ وهذا الحديث له طرق كثيرة لكن كلها ضعيفة ذكره ابن
الجوزى فى الموضوعات و أما الحاكم فأخرجه فى المستدرک و صححه ولكن
إعترض عليه كثير من أهل العلم و تعقبه الذهبى فى الصحيح أنظر الفوائد
المجموعة ص ٣٨٣

هذا الحديث لم يروه أحد من أصحاب الصحيح ولم يصح عند أحد من

رسالة في الرد على الرافضة

واستطابه وقال اللهم أدخل الى أحب خلقك إليك . وأنس
رضي الله عنه بالباب فجاء علي بن أبي طالب فقال يا أنس إستان لي على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنه على حاجة فدفعت في صدره ودخل
فقال يوشك أن يحال بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم وال من والاه . وفي الكامل لابن عدى
في ترجمة جعفر بن سليمان الضبعي أن الطير المشوى كان حجلا وفي ترجمة
جعفر بن ميمون أنه كان حيارى . قال الحاكم قد رواه عن أنس أكثر منه .
و جوابه :

قاله الشيخ العلامة ابن القيم الجوزية^٢ في كتابه : الرد على الرافضة

■ أئمة الحديث . بل هذا من المكذوبات والموضوعات عند أهل العلم لان
أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب بأن يحىء أحب الخلق . ولوصح .
يحمل قوله بأحب الخلق على أن المراد منه اتقى عبدا هو من أحب الخلق
إليك فيشاركه فيه غيره وهم مفضلون باجماع الأئمة . هذا من قولهم فلان
أعقل الناس وأفضلهم أى من أعتلهم وأفضلهم . راجع للتفصيل الفوائد
المجموعة / ٣٨٣ تحفة الاحوذى ١٠ / ٢٢٣ ، ٢٢٤ والعمل المتناهية لابن
الجوزى / ٢٢٥ - ٢٣٤ انظر ترجمة الرواية في تهذيب ١ / ٤٠٣

(١) كتاب حياة الحيوان للدميرى ٢ / ٣٤٠ و ذيل تاريخ بغداد ٣ / ١٧١ ،
٣٨٢ / ٨

(٢) وهو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم الجوزية .
قبة جليل عالم ابن عالم وكان أبوه قبا على الجوزية بمدرسة دمشق ومن ■

رسالة في الرد على الرافضة

ان هذا حديث لم يرد في الصحيح ولا صححه أحد من الأئمة وهو من الكذب الموضوع عند أهل المعرفة بالنقل^١ ، قال الحافظ أبو موسى المديني^٢ قد جمع غير واحد من الحفاظ طرق حديث الطبر للاعتبار والمعرفة كالحاكم النيسابوري^٣ وأبي نعيم^٤ وابن مردويه^٥ وسئل عنه الحاكم فقال لا يصح^٦ .

= هنا عرف بابن القيم الجوزية . ولد سنة احدى وتسعين وستمائة من الهجرة وتوفي سنة احدى وخمسين وسبعمائة من الهجرة .

(١) ما عثرت على هذا الكتاب . أما الحديث فهو من الموضوعات والمخترعات أنظر حاشية رقم ٢ ص ٢٣٦

(٢) وهو شيخ الاسلام محمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي عيسى بن أحمد ابن عمر الحافظ أبو موسى المديني الأصبهاني صاحب التصانيف . منها معرفة الصحابة عوالي التابعين ، الطولات ، ولد في سنة احدى وخمسمائة ، وتوفي سنة احدى وثمانين وخمسمائة . له ترجمة في النجوم الزاهرة ١٠١/٦ و الوافي بالوفيات ٢٤٦/٤ ، و فيات الاعيان ٤٨/١٠ تذكرة الحافظ ١٣٣٤/٤ ، العبر ٢٤٦/٣ مرآة الجنان ٤٢٣/٣

(٣) محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الحاكم النيسابوري صاحب المستدرک و التاريخ ولد سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وتوفي سنة ٤٠٥ هـ تاريخ بغداد ٤٧٣/٥ ، تذكرة الحفاظ ١٠٣٩/٣ ، الجواهر المضية ٦٥/٢ ، الأنساب للسمعاني .

(٤) أبو نعيم الحافظ الكبير محدث العصر احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق ابن موسى بن مهران الأصبهاني الأحول ولد سنة ٢٣٦ هـ وتوفي سنة ٤٣٠ هـ =

ثانياً :

و هو معارض بالأحاديث الصحيحة مثل قوله صلى الله عليه وسلم
« لو كنت متخذاً خليلاً لآتخذت أبا بكر خليلاً ، الحديث ١ » .
وقوله عليه السلام لما سئل أى الناس أحب إليك . قال عائشة قيل
فن الرجال قال أبوما . الحديث ٢ .
وبقول الصحابة رضى الله عنهم « أبو بكر خيرنا وسيدنا وأحبنا الى

= - تذكرة الحفاظ ١٠٩٢/٣ ، شذرات ٢٤٥/٣ ، طبقات الشافعية ١٨/٤
و تبين كذب المفتري ١٤٦/

(٥) الحافظ الامام أبو بكر أحمد بن محمد بن الحافظ الكبير أبي بكر أحمد ابن
محمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني تذكرة الحفاظ ١٢١٢/٤
(٦) أنظر منهاج السنة ٩٤/٤

(١) أنظر تعليق رقم ٣ ص ٢٠٧
(٢) و هو مروي عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت : أى الناس أحب إليك
قال : عائشة فقلت من الرجال قال : أبوما ، قلت ثم من ؟ قال ثم عمر
ابن الخطاب فعد رجالا . البخارى مع فتح البارى ١٨/٧ . مسلم بشرح
النوى ١٥٣/١٥ . وقال الامام النوى هذا تصريح بعظيم فضائل ابي
بكر و عمر وعائشة رضى الله عنهم و فيه دلالة مبينة في تفضيل ابي بكر ثم
عمر على جميع الصحابة وكذلك يدل على تقديم ابي بكر ثم عمر للخلافة مع
اجماع الصحابة مسلم بشرح النوى ١٥٣/١٥

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قاله عمر رضي الله عنه بين المهاجرين
والأنصار ولم ينكره عليه أحدا .

ثالثا :

نقول لا يخفى على البصير أن أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب
أن يحى. أحب الخلق إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيأكل منه على
أن اطعام الطعام مشروع مطلوب للبر والفاجر .

رابعا :

ما قاله الشيخ أبو محمد إبراهيم الفاروق رحمه الله . وهو أنه لا شك
أن في ذلك الوقت كاتا إلياس و الخضر عليها السلام كاتا يأكلان الطعام
وما حضرا وإنما المعنى بأحب خلقك إليك أن يأكل معي ولا شك أن
كل علوى وطوية يأكل من طعمه النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من طعمه
الصديقين والعمرين والعثمانيين فدل ذلك على أن مراده صلى الله عليه وسلم
مراد الحق سبحانه وتعالى .

وهذا كما يقال هذه الشربة أعذب الشراب أى هدى وهذا الفاكة

(١) أبو بكر خيرنا وسيدنا . قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه بين المهاجرين
والأنصار وقت البيعة حينما كثرت القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب
فوثب عمر فآخذ بيد أبي بكر وقال : بل نبايعك ، أنت فانت سيدنا وخيرنا
وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فتح الباري ٢٠/٧

(٢) انظر منهاج السنة ٩٩/٤

رسالة في الرد على الرافضة

الذ الفاكهة أى فى مساعى . و هذه الجمل التفضيلية كقولنا أحب و أفضل ما لم يكن مؤكدة فهى محتملة وإن أكدت أو أدخل فى أولها ففى كقولها ما طلعت الشمس و لا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر فهذا لا احتمال فيه اذ النفى أزال الاحتمال الى آخر ما قال .

وقال الامام العلامة خاتم المحققين سعد الدين تفتازانى رحمه الله فى شرح المقاصد قوله بأحب خلقك يحتمل تخصيص أبى بكر رضى الله عنه عملا بالادلة على أفضليته قال و يحتمل أن يراد بأحب الخلق فى أن يأكل الطير معى . و قيل بأحب الخلق من ذوى القرابة القرية . و إنما طلب ذلك لأن أبر البر ذى رحم . أو نقول . المراد اثنى بمن هو من أحب الخلق اليك كما يقال أعقل الناس و أفضلهم أى من أعقلهم و أفضلهم .

وقال العلامة التوربشتى^٢ و بما بين لك عن حمله على العموم غير جائز

(١) وهو مسعود بن القاضى نجر الدين عمر القارى الشيخ سعد الدين التفتازانى عالم بالنحو و الصرف و المعانى و البيان و المنطق وغيرها . ولد سنة اثنى عشرة و سبعمائة و توفى بسمرقند سنة احدى و تسعين و سبعمائة الدرر الكامنة لابن حجر ٣٥٠/٤ شذرات الذهب لابن العماد ٣١٩/٦ - ٣٢٢ البدر الطالع للشوكانى ٣٠٢/٢ هدية العارفين للبغدادى ٤٢٩/٢ - ٤٢٠

(٢) شرح المقاصد ج ٢/

(٣) شهاب الدين فضل الله بن حسن التوربشتى وهو رجل محدث فقيه من أهل شيراز شرح ، مصابيح ، شرحا حسنا و قال ابن السبكي ، و اظن هذا

رسالة في الرد على الرافضة

الى النبي صلى الله عليه وسلم من حمله خلق الله عزوجل . ولا يجوز أن يكون على رضى الله عنه أحب اليه منه . فان قيل ذلك شيء عرف بأصل الشرع . قلنا ما نحن فيه أيضا شيء عرف بالنصوص الصريحة و اجماع الأمة فلا يتخذ الجامل المبتدع هذا الحديث وسيلة الى الطعن في خلافة أبي بكر رضى الله عنه التى هى اول حكم أجمع عليه المسلمون فى هذه الأمة . وأقوم عماد أقيم به الدين بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . والصحابى الذى نسب اليه رواية حديث الطير من دخل فى هذا الاجماع واستقام عليه مدة عمره ولم يتقل عنه خلافا .

ثم قال ابن تيمية^٢ . إعلم أن كل ما يظن أن فيه دلالة على فضيلة

■ الشيخ مات فى حدود الستين وسبعمائة ، و واقعة التتار أوجبت عدم المعرفة بحاله ، و توربشتى منسوب الى توربشت بضم التاء المثناة من فوق بعدما واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم تاء مثناة من فوق - طبقات الشافعية الكبرى ٣٤٩/٨ . مفتاح السعادة ١٤٨/٢

(١) لم أقف .

(٢) وهو احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحرانى الدمشقى أبو العباس شيخ الاسلام نشأ فى دمشق ورحل الى مصر وسجن فيها مدة وسجن فى دمشق عدة مرات وصنف كثيرا من كتبه فى السجن ثم منع من ذلك كان كثيرا البحث فى فنون الحكمة وداعية اصلاح فى الدين ومن مؤلفاته الفتاوى الكبرى - منهاج السنة - الايمان - الجواب الصحيح وغيره ذلك - توفى فى السجن =

رسالة في الرد على الرافضة

غير أبي بكر رضى الله عنه . فاما أن يكون كذبا على النبي صلى الله عليه وسلم
واما أن يكون لفظا بجملا لا دلالة فيه . واما التصوص المفضلة لأبي بكر
فصحيحة صريحة مع دلالات أخرى من القرآن والاجماع . والاعتبار
والاستدلال كما ذكرنا . والله أعلم .

الدليل السابع :

من القرآن آية المباهلة ٢ .

= في قلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ دائرة المعارف الاسلامية ١ /

(١) منهاج السنة ج ٤ /

(٢) وهي قوله تعالى : فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا
ندع ابنائنا و ابناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل
لعنت الله على الكاذبين . آل عمران الآية ٦١

قصة النزول قد رويت بوجوه وهي مذكورة في كتب التفسير
بالتفصيل . قيل نزلت هذه الآية في أهل نجران الذين كانوا يمارون النبي
صلى الله عليه وسلم . أخرجه البخارى و مسلم أن العاقب و السيد أتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرادا أن يلاعنها فقال أحدهما لصاحبه
لا تلاعنه فوالله لئن كان نيا فلاعننا لا تفلح و لا عقبنا بعدنا فقالوا له
نعطيك ما سألت فابعث معنا رجلا أمينا . فقال قم يا أبا عبيدة فلما قام
قال هذا أمين هذه الأمة . و قال الطبرى : لما نزلت هذه الآية أخذ النبي
صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين و قال لعل اتبعنا فخرج معهم
فلم يخرج يومئذ من النصارى قالوا انها تخاف أن يكون هذا هو النبي =

رسالة في الرد على الرافضة

صلى الله عليه وسلم وليس دعوة النبي كغيرها فتخلفوا عنه يؤمّنذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لاحترقوا فصالحوه على صلح أن عليهم ثمانين ألفا فما عجزت الدراهم ففي العرض الحلة بأربعين و على أن له عليهم ثلاث و ثلاثين درعا و أربعة و ثلاثين فرسا غازيا كل سنة .

وفي بعض الروايات أن يؤدوا كل عام ألف حلة في صفر وألف حلة في رجب و ذكر أهل التفاسير . قال جابر : أنفنا و أنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و على بن أبي طالب ، و رواء الحاكم في المستدرك بمعناه ، وقد بسط الكلام الآلوسي وقال : استدل بها الشيعة على أولية على كرم الله وجهه بالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على رواية مجي . على كرم الله وجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و وجه أن المراد بأبنائنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وبأنفنا الأمير . وظاهر أن المعنى الحقيقي مستحيل تعيين أن يكون المراد المساواة ، و من كان مساويا للنبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل و أولى بالتصرف من غيره ولا معنى للخليفة الا ذلك .

و أجيب عن ذلك أما أولا فانا لا نسلم أن المراد بأنفنا الأمير بل المراد نفسه الشريفة ويجعل الأمير داخلا في الأبناء و في العرف يعد الحتن ابنا من غير ريبة و يلتزم عموم المجاز أن قلنا ان اطلاق الابن على ابن البنت حقيقة و ان قلنا انه مجاز لم يحتج الى القول بعمومة وكان اطلاقه على الأمير و ابنه رضي الله تعالى عنهم على حد سواء في المجازية . و قول الطبري وغيره من علماء الشيعة . أن ارادة نفسه الشريفة من أنفسنا لا تجوز لوجوده ندع ، والشخص لا يدعو نفسه و هذا هذيان من القول =

رسالة في الرد على الرافضة

اذ قد شاع و ذاع في القديم والحديث دعتة نفسه الى كذا . دعوت نفسى الى كذا . وطوعت له نفسه . الخ - ثم قال -

ثانيا : فبأنا لو سلينا أن المراد بأنفسنا الأمير لكن لا نسلم أن المراد من النفس ذات الشخص اذ قد جاء لفظ النفس بمعنى القريب و الشريك في الدين و الملة . و من ذلك قوله تعالى « ولا تخرجون أنفسكم من دياركم » البقرة الآية ٨٤ « ولا تلزوا أنفسكم » الحجرات ١١ « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون و المؤمنات بأنفسهم خيرا » النور الآية ١٢

ثالثا : فيأن ذلك لودل على خلافة الأمير كما زعموا لزم كون الأمير إماما في زمنه و هو باطل بالاتفاق . راجع تفسير روح المعاني ١٨٩/٣ و تفسير الطبري ٢٩٧/٣ الى ٣٠١ و القرطبي ج ٢/١٣٤٦ و كشف ٦٤٩/ ، ابن كثير ج ١/٣٦٧ - ٣٧١ فتح القدير ١/٣٤٦ تفسير الرازي ج ٢/٦٩٩ روح البيان ج ٥٧/ و أنظر أقوال الشيعة في حق اليقين ١٤٨/١

ويرى الامام ابن تيمية أن هذه الآية تدل على بطلان دعواهم وكذلك حديث الكساء يدل على بطلانهم لأن الحديث قد شركه فيه الحسن والحسين و فاطمة فليس فيه من خصائصه و معلوم أن المرأة لا تصلح للامامة فعلم أن هذه الفضيلة لا تختص بالامامة . و أما قولهم فينبغي المراد بالمساواة الولاية فقال « لا دلالة في ذلك لا على امامته ولا على فضيلته وحمله على المساواة أيضا ممتنع لأن أحدا لا يساوى رسول الله صلى الله عليه و سلم لا على ولا غيره و هذا لفظ لا يقتضى المساواة مثل قوله تعالى في النساء الآية ٢٩ « ولا تقتلوا أنفسكم » وفي البقرة الآية ٨٥ « تقتلون أنفسكم »

رسالة في الرد على الرافضة

فجوابها :

كما قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنها ليست من خصائص
على رضى الله عنه .

ففي صحيح مسلم . عن عائشة رضى الله عنها . أن النبي صلى الله عليه وسلم
أدار كساءه على علي رضى الله عنه وفاطمة وحسن وحسين رضى الله عنهم
قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فدعاهم دعوة
خصهم بها^١ .

لما كانت المباعدة بالابناء والنساء والأتقس دعا هؤلاء والأتقس يعبر
بها عن النوع الواحد كما قال تعالى : لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات
بأنفسهم خيرا^٢ ، يعنى عائشة رضى الله عنها . وقال : فتوبوا الى بارئكم
فاقتلوا أنفسكم^٣ ، أى يقتل بعضهم بعضا وهذا مثل قوله أنت منى و أنا منك
ليس مراده به ان ذاته من ذاته . ولا شك أن أعظم الناس إيمانا من
أقاربه و هو على فله منزلة القرابة والإيمان ما لا يوجد لبقية الأقارب
= و في النور الآية ١٢ : ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ، راجع
للتفصيل منهاج السنة ٤/٣٦

(١) رواه مسلم من حديث عائشة في فضائل الحسن والحسين مسلم بشرح
النووى ١٥/١٩٤ - ١٩٥ والترمذى عن حديث أم سلة ترمذى تحفة
الأحوذى ١/٢٨٩ مسند أحمد ٤/١٠٧

(٢) سورة النور الآية ١٢

(٣) سورة البقرة الآية ٥٤

رسالة في الرد على الراضنة

والصحابه رضى الله عنهم تدل في المباهلة وذلك لا يمنع أن يكون في غير
الأرقاب من هو أفضل منه لكن يمنع أن في الأرقاب أفضل منه لأن المباهلة
وقعت بالأرقاب^١ فلهذا لم ييامل بأبي بكر وعمر وعثمان ونحوهم^٢ .
الدليل الثامن :

من قوله تعالى « هذان خصمان اختصموا في ربهم »^٣ ، وفي الصحيحين
عن أبي ذر رضى الله عنه أنها نزلت في المختصمين يوم بدر و أول من برز
من المؤمنين على وحمة و عبيدة ابن الحارث . لعنة وشيبة والوليد بن عتبة ، .

(١) المباهلة وقعت بالأقارب لأن طبع البشر يخاف على قرابتهم و الناس عند
المقابلة تقول كل طائفة للآخرى ارمئوا عندنا أبناءكم .

(٢) منهاج السنة ٣٤/٤

(٣) « هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار
يصب من فوق رؤوسهم الحميم » سورة الحج الآية ١٩

(٤) أخرجه البخارى و الترمذى و ابن ماجه وغيرهم عن أبي ذر رضى الله عنه
انه كان يقسم قسما أن هذه الآية « هذان خصمان اختصموا في ربهم »
نزلت في حمزة و صاحبه و عتبة و صاحبه يوم برزوا يوم بدر ، و في
رواية للبخارى « نزلت في سلة من قريش على و حمزة و عبيدة بن الحارث
و شيبة بن ربيعة و عتبة ابن ربيعة و الوليد بن عتبة » .

البخارى مع فتح البارى كتاب المغازى ٢٩٦/٧ ، وفي كتاب التفسير
٤٤٥/٨ ، و البداية و النهاية ٢٧٣/٣ و ما يليه .

الجوابه :

إن هذه الآية ليست أيضا من خصائص على رضي الله عنه بل هي
مشتركة بين حمزة^١ وعبيدة ابن الحارث^٢ بل سائر البدرين يشاركون
في هذه الخصومة ولو فرضنا أنها نزلت في المبارزين فلا تدل أنهم أفضل من
غيرهم بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين وأبا بكر وعمر
وعثمان وغيرهم أفضل من عبيدة ابن الحارث باتفاق أهل السنة . والشيعه
ليسوا من أهل السنة فهذه منقبة لهم وفضيلة . وليست من الخصائص التي
يوجب كون صاحبها أفضل من غيره . والله أعلم .

الدليل التاسع :

سورة هل أتى على الإنسان بكالها . إدعت الرافضة أن تلك الآية
نزلت لما تصدقت فاطمة بقوة الحسن والحسين على مسكين و يتيم وأسير^٣ .

(١) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ولد قبل النبي
صلى الله عليه وسلم بستين وأسلم في السنة الثانية من البعثة ولازم نصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهاجر معه وشهد بدرًا وأبلى في ذلك -
وأستشهد بأحد سنة ثلاث من الهجرة وسماه صلى الله عليه وسلم سيد
الشهداء - الإصابة ٢٥٣/١

(٢) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي أسلم قديما ثم هاجر
وشهد بدرًا وتوفي بعد ذلك بالصفراء الإصابة ٤٤٨/٢

(٣) يقول عبد الله شبر شيعي في كتابه حق اليقين . . هل أتى روى جمهور =

رسالة في الرد على الرافضة

لجوابه : إن هذا كذب محض لأن سورة هل أتى مكة بالاجماع والحسن

= مخالفين أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة العرب فنذر على « ع » صوم ثلاثة أيام وكذا أمها فاطمة الزهراء « ع » و خادمتها فضة لئن برئنا فبرئنا ليس عند آل محمد قليل ولا كثير فاستقرض أمير المؤمنين « ع » ثلاثة أصوع من شعير وطحنت فاطمة « ع » منها صاعا فخبزت خمسة أقراص لكل واحد قرص وصلى على « ع » المغرب فلما أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه للافطار فاتاهم مسكين وسألهم فأعطاه كل منهم قوته . و مكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئا ثم صاموا اليوم الثاني فخبزت فاطمة « ع » صاعا فلما قدم بين أيديهم للافطار أتاهم يتيم سألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته فلما كان يوم الثالث من صومهم وقدم الطعام للافطار أتاهم أسير وسألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته ولم يذوقوا في الأيام الثلاثة سوى الماء فرآهم النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الرابع وهم يرتعشون من الجوع وفاطمة « ع » قد التصق بطنها بظهرها من شدة الجوع وغارت عيناها فقال يا غوثاه يا الله أهل بيت محمد يموتون جوعا فبيط جبريل فقال خذ ما هناك الله به في أهل بيتك فقال و ما أخذ يا جبريل فأقرأه « هل أتى » وهذه فضيلة لم يشاركهم فيها أحد قد أنزل الله فيها قرآنا يتلى ليلا ونهارا فكيف يكون غيرهم أولى بالامامة منهم ، حق اليقين ١٥٢/١

(١) سورة هل أتى مكة لكن مع ذلك الدعوة بالاجماع فيها نظر - أنظر فتح

القدير ٣٤٢/٥

رسالة في الرد على الرافضة

والحسين ولدا بعد أن تزوج على بغاطمة رضى الله عنهم وهو إنما تزوجها بعد غزوة بدر بالمدينة باتفاق أهل العلم . و بتقدير صحتها ليس فيه ما يدل على أن من أطعم مسكينا ویتيا وأسيراً كان أفضل الأمة . ولا أفضل الصحابة رضى الله عنهم بل الآية متناولة لكل من فعل هذا الفعل وهي تدل على استحقاقه لثواب الله عزوجل . وغير هذا العمل من الايمان والصلوات في موافقتها والجهاد في سبيل الله عزوجل وغير ذلك أفضل من هذا العمل بالاجماع . والله أعلم .

وقد أورد الخيث الضال المعروف بأن المطهر الرافض^٢ في رسالته المسماة^٣ من شبهتهم شيئاً كثيراً تقدم ذكر بعضها وقد رد عليه الائمة الاعلام من مشايخ الاسلام بالنصوص القواطع جم غفير ونثرا ونظما منهم السبكي^٤ .

-
- (١) لعل أخذ المؤلف من كلام ابن تيمية ، أنظر منهاج السنة ٤٩/٤ - ٥٠
 - (٢) وهو حسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي عالم شيعي رافضي محدث فقيه أصولي في القرن السابع الهجري ومن آثاره مجموعة الفتاوى « معجم المؤلفين ٣١٩/١٣ وترجمته في روضات الجنات للخونساري ٢٣٣/٤ ، ٢٣٤ فوائد الرضوية عباس قتي ص ٧١٧ ، منتهى المقال لأبي علي ٢٣٥/
 - (٣) لم يذكر المؤلف اسم الكتاب لكن لعله أراد به كتاب منهاج الكرامة .
 - (٤) وهو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي تقي الدين أبو الحسن الفقيه المحدث الحافظ المفسر والمقرئ الأصولي المتكلم النحوي قاضي القضاة ، والداعي إلى الله في سره وإعلانه . وعلم الاعلام فعلاً واسماً ولد في سنة ثلاث وثمانين وستمائة وتوفي بالقاهرة سنة ست وخمسين وسبعائة . =

رسالة في الرد على الرافضة

و ابن تيمية و مجد الدين الفيروز آبادي^١ صاحب القاموس و غيرهم .
فما قاله ابن المطهر هذا و اتباعه أن عليا رضي الله عنه كان أكثر
الصحابة علما فرد عليه الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي فقال في رسالته المسماة
« بالقضاب المشتهر على رقاب ابن المطهر^٢ » هذه الدعوى كذب صراح واقتراء .
لأن علم الصحابي رضي الله عنه إنما يعرف بأحد وجهين :

أحدهما كثرة روايته و فتاواه . والثاني كثرة استعمال النبي صلى الله
عليه وسلم آياه فمن المحال أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم
له و هذا أكبر الشهادات و آيتها على العلم و سعة فتنظرنا في ذلك فوجدنا
النبي صلى الله عليه وسلم قد ولي أبا بكر للصلاة بحضرته طول عله و جميع
أكابر الصحابة رضي الله عنهم حضور كعلي و عمر و عثمان و ابن مسعود^٣

■ طبقات الشافعية ١٤٦/٦ - ٢٧٧ - الدرر الكامنة ٦٣/٣ - ٧١ النجوم
الزاهرة ٣١٨/١

(١) مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشيرازي لغوي مشارك في عدة
علوم وله مؤلفات كثيرة منها القاموس المحيط ، وفتح الباري بالسبل الفسيح
الجاري في شرح صحيح البخاري وغير ذلك و توفي سنة ٨١٧ هـ الضوء
اللامع ٧٩/١ - ٨٦ - البدر الطالع ٢٨٤/٢ - ٢٨٥ شذرات الذهب ١٢٦/٧
(٢) ما وقفت على هذا الباب .

(٣) عبدالله بن مسعود أبو عبد الرحمن أسلم قبل دخوله صلى الله عليه وسلم في
دار أرقم و هاجر الى الحبشة هجرتين و شهد بدر و المشاهد كلها . و ولي
قضاء الكوفة و بيت المال لعمر رضي الله عنه و صدرا من خلافة عثمان . ■

وأبي^١ وغيرهم فآثروا على جميعهم . وهذا بخلاف استخلافه صلى الله عليه وسلم عليا في الغزوات ما استخلفه الا على النساء والصبيان وذوى الأعذار فوجب ضرورة أن يعلم أن أبا بكر رضى الله عنه أعلم الناس بالصلاة وشرائعها . وأعلم من المذكورين بها وهى عمود الدين . ووجدنا صلى الله عليه وسلم قد استعمله على الصدقات (فوجب ضرورة أن يكون عنده من علم الصدقات^٢) كالذى عند غيره من علماء الصحابة لا أقل منه . وربما كان أكثر أما ترى الفقهاء قاطبة . إنما اعتمدوا على الحديث الذى رواه أبو بكر رضى الله عنه في الزكاة جعلوه أصلا فيها . ولم يرجعوا^٣ على ما رواه غيره .

وأما الحديث الذى رواه على رضى الله عنه فأعرضوا عنه بالكلية . وطريقة مضطرب، وفيه ما لم يقل به أحد من الأئمة . فان فيه في كل

■ ثم صار الى المدينة وتوفى بها في سنة ٢٢ هـ ودفن بها (بالبيع) طبقات ١٥٠/٣ - صفة الصفوة ٢٩٥/١

- (١) أبى بن كعب بن قيس الانصارى النجارى أبو المنذر أبو الطفيل سيد القراء كان من أصحاب العقبة الثانية وشهد بدرا والمشاهد كلها . وتوفى سنة ثلاثين على أرجح الأقوال في خلافة عثمان رضى الله عنه الاصابة ١٩/١ - ٢٠
- (٢) ما بين القوسين ياض في الأصل لكن في النص موجود .
- (٣) أى لم يميلوا ولا أقاموا . مختار الصحاح ٧٠/
- (٤) حديث أبى بكر رضى الله عنه من أحسن ما روى في الباب رواه البخارى ■

رسالة في الرد على الرافضة

خمس وعشرين من الابل خمس شاة لا غيره وهذا بما لا قائل به أحد من
الأئمة فكان أبو بكر رضى الله عنه أعلم بالزكاة التي هي أحد أركان الدين .
وأما الحج فانه لما فرض سنة تسع على الصحيح ، بادر صلى الله عليه
وسلم وجهاز المسلمين حيث لم يتفرغ بنفسه . وليان جواز التأخير وأمر
عليهم أبا بكر رضى الله عنه ليعلم الناس المناسك ومن المستحيل تقديمه في هذا
الامر الخطير المشتمل على علوم لا يشتمل عليها شيء من قواعد الدين .
ونتم من هو أعلم منه .

فلما حج وكانت سورة برامة مشتملة على كثير من المناسك وعلى

■ هذا الحديث مطولا ومختصرا من حديث عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه
« أن أبا بكر الصديق كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين »
بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المسلمين وفيه - في أربع وعشرين فادونها من الابل خمس
شياه فاذا بلغت خمس وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثني الخ .
وهذا الحديث يجمع عليه الى أن تبلغ عشرين .

وأما حديث علي « اذا صارت ستا وعشرين كان فيها بنت مخاض »
فرد به على رضى الله عنه ولم يوافق أحد من الصحابة ، أخرجه الحافظ في
فتح الباري ٣/٣٠٩ والدارمي من حديث ابن عمر ١/٣٨١ والدارقطني
من حديث أنس ٣/١١٣ ، ١١٥ ، شرح السنة ج ٦/٤ ، راجع الام
للشافعي ج ٢/٤ المغني لابن قدامة ٢/٤٢٩ نيل الاوطار ٤/١٤٣

(١) أنظر البداية و النهاية ٢٦/٥

رسالة في الرد على الرافضة

مناقب أبي بكر رضى الله عنه أرسل عليا رضى الله عنه ليقراها على الناس .
فلما قدم على قال له أبو بكر أمير أو مأمور ؟ فقال بل مأمورا قراءا على
الناس ليستمع الناس مناقب أبي بكر من لسان على رضى الله عنه ليكون أوقع
في النفوس و أدخل في القلوب والرؤوس ويكون أعلى في اظهاره^١ لفضل
أبي بكر رضى الله عنه و أدل على علو قدره^٢ .

و أما قوله هذا المارق الخيث ، أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف
أبا بكر لدفع شره و المنع من أذاعة شره ، فلا دليل فيه على شرفه و نغره ،
فهو كلام يشم منه رائحة الكفر و العناد و برهان على جهل قائله بالأحاديث
الصحيحة المشحونة بها دواوين الاسلام المينة بها للقصود من استصحابه المينة
بها مضاعفة أنه و وده و جساته كما سنيته قريبا ان شاء الله و نعوذ بالله
من الخذلان . ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد استعمله على البعوث فصح
أن عنده علم أحكام الجهاد و مثل ما عند سائر من استعمله رسول الله صلى
الله عليه و سلم على البعوث في الجهاد فعند أبي بكر رضى الله عنه من الجهاد

(١) تقدم ص ٢٠٨

(٢) أى أبلغ في اعلان فضل أبي بكر .

(٣) ما بين القوسين أخذ المؤلف من كلام ابن حزم نقلا عن منهاج السنة أنظر

الفصل ج ١٣٦/٤ - ١٣٧ و منهاج السنة ١٢٩/٤

(٤) وهو ابن المطهر .

(٥) أنظر للتسلسل ص ٢٥٢

رسالة في الرد على الرافضة

والعلم به كالذي عند علي رضي الله عنه وسائر أمراء البعوث لا أكثر ولا أقل فقد صح التقدم لأبي بكر رضي الله عنه على علي رضي الله عنه وعلى سائر الصحابة رضي الله عنهم في علم الصلاة والزكاة والحج وساواه في علم الجهاد فهذه عمدة العلم .

ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد ألزم نفسه في جلوسه ومسافرتيه ظعنه^١ وأقامته أبا بكر رضي الله عنه فشاهد أحكامه وفتاواه أكثر من مشاهدة علي رضي الله عنه فصح أن أبا بكر أعلم بها فهل بقيت من العلم بقية إلا وهو المقدم فيها فبطل دعواهم^٢ في العلم . وأما الرواية والفتاوى فأمر واضح من الشمس أظهر من ضوء النهار أنه كان أرسخ قدما فيها ذلك أن أبا بكر رضي الله عنه لم يعيش بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير سنتين وستة أشهر وهو لم يرح من طيبة إلا للحج أو عمرة ولا شرق ولا غرب ولا طاف البلاد كغيره . والصحابة رضي الله عنهم إذ ذاك متوافرون وقريبو العهد بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم وعند كل أحد من العلم والرواية ما يحتاج إليه غالبا .

ومع ذلك روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وستة وثلاثون حديثا^٣ .

(١) ظعن يظعن ظعنا بمعنى سار وظعنه أي في سيره القاموس باب النون فصل

الظاء ج ٤/٢٤٧ مختار الصحاح باب النون فصل الظاء . ٥٠٤

(٢) فبطلت دعواه .

و على رضى الله عنه عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثين سنة شرقا ومغربا ظاهرا من بلد الى بلد ومن قطر الى قطر وسكن الكوفة أعواما وكثر الاحتياج الى الأحاديث والعلم وتزاحم عليه السؤال والمقبلون وتراكم طالبو الرواية والمسترشدون ولم يرد مع ذلك الا خمسمائة حديث وخمس وثمانين حديثا يصح منها خمسون حديثا . فاذا نسبت مدته وعدد أحاديثه الى أحاديثه تبين لك أن أبا بكر رضى الله عنه أكثر حديثا وأكثر رواية من على رضى الله عنه بشئ كثير وهذا مما لا يخفى على أحد .

دع هذا . عاش على رضى الله عنه بعد عمر رضى الله عنه تسعة عشر سنة وسبعة أشهر . ومسند عمر رضى الله عنه خمسمائة حديث وسبعة وثلاثون حديثا يصح منها خمسون حديثا مقدار ما صح من حديث على الا حديثا واحدا أو حديثين فأفطر هذه المدة الطويلة ولقاء الناس إياه وكثرة الحاجة من المسلمين الى الرواية ولم يزد على عمر رضى الله عنه الا حديثا واحدا فعلم أن عمر رضى الله عنه كان أضعاف علم على رضى الله عنه بذلك . وبرهان أن كل من طال عمره من الصحابة رضى الله عنهم تجدد الرواية عنه أكثر ومن قصر عمره قلت روايته . فعلم أن أبى بكر رضى الله عنه كان أضعاف ما كان عند على رضى الله عنه من العلم .

■ (٣) قال النووي في تهذيبه روى الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

مائة حديث واثنتين وأربعين حديثا ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

وعما قالوه أيضا كان على رضى الله عنه أكثر الصحابة جهادا و طعنا
في الكفار وخيرا في الجهاد . والجهاد أفضل الاعمال^١ فكان على أفضل^٢ .
الاول : قلت هذا خطأ لان الجهاد ينقسم الى ثلاثة اقسام :

الثاني : الدعاء الى الله عز وجل باللسان .

الثالث : الجهاد بالتدبير و الراى .

فالقسم الاول : الجهاد باليد بالطن و الضرب في المعارك .
لا يلحق أحد فيه أبابكر الصديق رضى الله عنه فانه أسلم على يديه
أكابر الصحابة وليس لعل من هذا كثير حظ .
وأما عمر رضى الله عنه فمن يوم أسلم أعز الله به الاسلام وعبد الله
تعالى جهارا^٣ وهذا من أعظم الجهاد و مذان الرجلان رضى الله عنهما خصا
بهذا القسم لا يشركهما في ذلك أحد و إقردا بذلك و ليس لعل في هذا
حظ أبدا .

و أما القسم الثاني : فقد جعل الله تعالى خاصا لأبي بكر رضى الله عنه
ثم لعمر رضى الله عنه .

و أما القسم الثالث : وهو الجهاد بالضرب و الطعن و المبارزة فوجدناه أقل مراتب

(١) المرجع السابق ١٣٥/٤

(٢) انظر أقوال الرافضة في الاحتجاج للطبرسى . وحق اليقين ١٦٠/١
وما بعده .

(٣) انظر البداية و النهاية ٣٠/٣

رسالة في الرد على الرافضة

للجهاد المذكورة يبرهان ضرورى و هو أن رسول الله صلى الله عليه و سلم لا يشك مسلم في أنه المخصوص بكل فضيلة و وجدنا جهاده انما كان في أكثر أعماله و أحواله القسمين الأولين من الدعاء الى الله عز وجل والتدبير والرأى للصالح . وكان أقل عمله صلى الله عليه و سلم الطعن و المبارزة لا عن جبن بل كان صلى الله عليه و سلم أشجع أهل الأرض قاطبة . وهو بما لا يتردد فيه ذو دين وعقل ولكنه صلى الله عليه و سلم كان مؤثرا الأفضل فالأفضل فيقدمه ويشغل به و وجدناه صلى الله عليه و سلم يوم بدر كان أبو بكر رضى الله عنه معه لا يفارقه ايثارا من رسول الله صلى الله عليه و سلم له بذلك استظهارا برايه في الحرب و أنسا بمكانه ثم كان عمر رضى الله عنه ربما شورك في ذلك . انتهى .

(وقال الامام محى الدين النووى في شرح مسلم^٢ ان قوله رضى الله عنه والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة و الزكاة ، أجمع أهل السنة على أن ابا بكر رضى الله عنه أفضل أمة رسول الله صلى الله عليه و سلم و أقدمهم في الشجاعة والعلم رضى الله عنه^٢) .

وبما قالوا أيضا كان على رضى الله عنه أقرأ الصحابة للقرآن فكان

(١) اخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصرف أنظر الفصل ج ٤/١٣٥ ، ١٣٦

و منهاج السنة ٤/١٦٦

(٢) مسلم بشرح النووى ج ١/٢١٢

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

أفضل . قلنا هذا فرية بلا مزية لوجوه أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يؤم القوم أقرام لكتاب الله فان استووا في القراءة فأقهم فان استووا فأقدمهم هجرة^٢ . ثم رأينا صلى الله عليه وسلم قد قدم أبا بكر رضى الله عنه في الصلاة أيام مرضه^٣ فصح أنه رضى الله عنه أقرام وأقهم وأقدمهم هجرة .

وقد يكون من لم يحفظ القرآن كله عن ظهر قلبه أقرأ وأعلم بالقراءة من حفظه كله جمعه فيكون أفصح لفظا وأحسن ترتيبا وأعرف بمواقف الآي ومبادئها على أن أبا بكر وعمر وعليهما رضى الله عنهم لم يستكمل واحد منهم سواد القرآن فعلنا يقينا أنه كان أقرأ من على لتقديمه صلى الله عليه وسلم إياه في الصلاة مع حضور على وغيره وما كان صلى الله عليه وسلم ليقدم الأقل علما بالقراءة على الأقرأ ولا الأقل فقها على الأقل فبطل ما إدعوه^٤

- (١) أخرجه الامام مسلم من حديث أبي مسعود الانصارى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يؤم القوم أقرام لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلبا الخ . مسلم بشرح النووي ج ٥ / ١٧٢ ، ١٧٣
- (٢) سيأتي بعد صفحات

- (٣) رواه الكليني في كتابه الكافي (وهو عندهم كصحيح البخارى عندنا) عن أبي جعفر رضى الله عنه : ما إدعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذب وما جمعه وحفظه كما نزل الله تعالى الا على بن أبي طالب عليه السلام

رسالة في الرد على الرافضة

والله أعلم .

قال (جامعه^١) ومن هذا الشأن نشأ لبعض الزائغين من الرافضة في عصرنا سؤال باستفهام انكار وهو هل كان أبو بكر يحفظ القرآن يريد بذلك تنقيصه عند من لا يعلم . فأجبه . إن قصد بذلك استنقاضه فهو كافر . وليس حفظ جميع القرآن شرطاً في كمال الايمان ولا في صحته قال الله تعالى : فاقروا ما تيسر من القرآن^٢ ، وأيضا السيد علي رضي الله عنه لم يكن يحفظ القرآن؛

■ السلام والآئمة من بعدهم ، وفي رواية : ما يستطيع أحد أن يدعي أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الاوصياء . - الكافي للكليني / ١٧٩
هذا الحديث وغيره ما ادعت الشيعة لإثبات فضائل علي رضي الله عنه من المكذوبات الشيعة كعادتهم وقد كثر الوضع منهم وسرفوا بعض الأحاديث حسب أهوائهم وفرقهم التي يزداد كل يوم فوضعوا الأحاديث في مناقب علي رضي الله عنه وكان يهيم الشيعة لإثبات الإمامة لعلي فوضعوا في هذا الباب كثير من الأحاديث ومن الموضوعات مارواه الكليني وأمثاله .

(١) اخذ المؤلف من كلام ابن حزم ١٣٥/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) سورة المزمل الآية ٢٠

(٤) و أما ادعت الرافضة و رواه الكليني نسبة عن جعفر الصادق . فلا حقيقة

لهذه الرواية بل هي من الموضوعات قد تقدم قريبا و محقق الكتاب

الكافي عبد المحسن بن عبد الله المظفر مع غلوه في التشيع قال : و الحديث

مختلف فيه ، أنظر شرح أصول الكافي للكليني / ١٧٩

رسالة في الرد على الرافضة

ولا هم ولا أكثر الصحابة المشهور المخرج في الصحيحين وغيرهما . إن الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أنفار فقط . أعني كما حفظوه بكامله وجمعوا بين طرفيه وهم معاذ بن جبل^١ ، أبي بن كعب^٢ ، وزيد ابن ثابت^٣ و أبو زيد^٤ رضي الله عنهم^٥ وليس على منهم بل (نقول^٦) كان أبو بكر رضي الله عنه أقرأ الصحابة وأقربهم فلماذا قدمه صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليهم وكان رضي الله عنه أكثر رواية للحديث من على

(١) تقدم ترجمته في ص ٢٣٢

(٢) تقدم ترجمته ٢٥٢

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك الخزرجي أبو سعيد استنصر يوم بدر يقال أنه شهد أحدا وقيل أول مشاهد الخندق ، أحد الذين جمعوا القرآن وتوفي سنة خمس و أربعين و قيل غير ذلك .

الاصابة ج ١/٥٦١ الاستيعاب ١/٥٥٤

(٤) أبو زيد الذي جمع القرآن . اختلفوا في اسمه لكن على أرجح الأقوال هو قيس بن السكن بن زعوراء الأنصاري أحد الأربعة الذين جمعوا القرآن - انظر الاصابة ٤/٧٨ و ج ٣/٢٥٠ و استيعاب في هامش الاصابة ج ٣/٢٢٣ ، ٢٢٤

(٥) أخرجه البخاري في مناقب زيد و مسلم في مناقب أبي بن كعب و جماعة من الأنصار من حديث أنس البخاري مع فتح الباري ٧/١٢٧ مسلم بشرح النووي ١٦/٢٠

(٦) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الراضنة

بالنسبة الى بقاءه بعد النبي صلى الله عليه وسلم ومكث على بعد أبي بكر وعمر نحو من ثمانية عشر سنة ، وإنما قلت روايته للحديث مع قدم صحبته وكثرة ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم أكثر من غيره من الصحابة . قرب هذه بالوفاء (من النبي صلى الله عليه وسلم) واشتغاله في قتال أهل الردة ولم تكن الأحاديث انتشرت حينئذ ولا إعتنى التابعون بتحصيلها وحفظها . وقد قال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام رواية ولا فتوى لكن بشيء وقر في صدره وفي رواية وقر في القلب^٢ أى سكن فيه وثبت رواه الغزالي في الأحياء^١ وابن الأثير في النهاية

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أنظر بمعناه قول الامام ابن حزم في الفصل ١٣٧/٤ - ١٣٨ وفي منهاج

السنة ١٣٩/٤ - ١٤٠ لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم باختلاف .

(٣) وقر في صدره أى سكن فيه وثبت من الوقار الحلم والزناة وقد وقر

يقر وقارا يسير .

(٤) رواه الغزالي في الأحياء فيه ، ما فضل أبو بكر رضى الله عنه الناس بكثرة

صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام لكن بشيء وقر

في قلبه ، أحياء العلوم ٢٣/١

(٥) وهو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المشهور بابن

الآثير من مشاهير العلماء ولد في سنة أربع وأربعين وخمسة و توفي في

سنة ست وستائة ، وله من التصانيف جامع الأصول . والنهاية في غريب

الحديث وقد ورد هذه الرواية في النهاية ج ٢١٣/٥ ترجمته مأخوذة =

و الترمذى الحكيم^١ في نوادر الأصول عن بكر بن عبد الله المزنى^٢ .
و روى البيهقي^٣ في الشعب عن عمر رضى الله عنه لو وزن إيمان
أبي بكر بإيمان العالمين لرجح ، و في رواية ، بإيمان أهل الأرض؛ ورواه أيضا

= مفتاح السعادة ٢٨/١

(١) الترمذى الحكيم هو الامام أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشير
الزاهد الحافظ صوفى عالم بالحديث و أصول الدين و صاحب التصانيف .
توفى في سنة ٢٥٥ و قيل ٢٨٥ و غير ذلك - أنظر لسان الميزان ٣٠٨/٥
تذكرة الحفاظ ج ٣/٦٤٥ كشف الظنون ٩٣٨/١

(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزنى المصرى كان إماما زاهدا
و كان معظما بين أصحاب الشافعى ، المزنى نسبة الى المزنه بنت كلب ولد في
سنة ١٧٥ هـ و توفى في سنة ٢٦٤ هـ ابن خلكان ١٩٦/١ ، فهرست لابن
النديم ٢٩٨/ طبقات السبكي ج ٢٥/٩٣

(٣) البيهقى وهو أبوبكر أحمد بن الحسين البيهقى كان أوحده دهره في علم الحديث
والتصانيف ولد في سنة ٤٨٤ هـ و توفى في نيسابور في سنة ٥٥٨ هـ أنظر تذكرة
الحفاظ ٣٠٩/٢ مأخوذ من مفتاح السعادة ١٤٣/٢ و المنتظم لابن الجوزى
٣٤٣/٨

(٤) مقاصد الحسنه ص ٣٤٩ . و قال سنده . و قوف على عمر وله شواهد في
السنن أيضا عن أبي بكره مرفوعا : ان رجلا قال يا رسول الله رايت كأن
هـ ميزانا انزل من السماء فوزنت انت و ابو بكر فرجحت انت ثم وزن
ابو بكر من بنى فرجح - الحديث مسند احمد ج ٥/٤٤ ابو داود =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عدى^١ عن ابن عمر^٢ قال الامام أبو القاسم البغوي^٣ في فتاويه ولا يشك عاقل في أن إيمان أبي بكر الصديق رضي الله عنه كان أرسخ من إيمان أحاد الناس و لهذا قال ليلة الاسراء ما قال، وقال يوم الحديبية ما قاله حين

■ كتاب السنة ٢٠٨/٤

و نعرض ابن عدى بكامله في ترجمة عيسى بن عبد الله و اخرج ايضا بطريق آخر بلفظ « لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض ، ثقلا عن مقاصد الحسنة ٣٤٩/

(١) ابن عدى هو الامام الحافظ الكبير أبو احمد عبد الله بن عدى بن عبد الله ابن محمد ابن مبارك الجرجاني و يعرف ايضا بابن القطان صاحب كتاب الكامل في الجرح والتعديل كان احد الاعلام ولد سنة ٢٧٧ و توفي في سنة ٣٦٥ هـ تذكرة الحفاظ ج ٣/٩٣٢

(٢) و هو صحابي جليل عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني الفقيه له مناقب جمة . الاصابة ٣٣٨/٣ أسد الغابة ٣/٣٤٠ تاريخ بغداد ١/١٧١
(٣) و هو عبد الله بن محمد بن عبد العزيز المرزبان أبو القاسم البغوي حافظ للحديث أصله من بغشور نسبة اليها البغوي مولده و وفاته ببغداد توفي في سنة ٣١٧ هـ و قيل ٣١٠ هـ .

تذكرة الحفاظ ٢/٧٣٧ ميزان الاعتدال ٢/٧٢ لسان الميزان ٣/٣٢٨ تاريخ بغداد ١/١١١ انظر بغشور في معجم البلدان ١/٤٦٧
(٤) وهو قوله رضي الله عنه « انا أصدق لئن كان قال ذلك لقد صدق » وذلك حينما أسرى صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ثم خرج الى السماء ثم ■

رسالة في الرد على الرافضة

■ رجع الى مكة فأخبر أنه أسرى به فأقتن ناس كثير قد صلوا معه وفي بعض الرواية : أخبر به قريشا فن مصفق وواضع يده على راسه تعجبا و انكارا وارتد ناس من آمن به عليه الصلاة والسلام وسعى رجال ، وفي رواية أخرى فجهر ناس : الى ابي بكر فقال هل لك في صاحبك يزعم انه جاء الى بيت المقدس ثم رجع الى مكة في ليلة واحدة فقال ابو بكر او قال كذلك قالوا نعم . قال فأشهد لئن كان قال ذلك لقد صدق ، وقد روى حديث المعارج جماعة من الصحابة بأسانيد صحيحة - أخرجه الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٩٢/٨ . انظر ايضا تفسير ابن كثير ج ٣/١٢٠٢ روح المعاني ١٥/٥٠٦ القرطبي الطبري تفسير نخر الرازي البداية والنهاية ٣/١١٣ . تاريخ الكامل ٥٥/٢ - ٥٦

(٥) يقول ابن هشام : فلما تم الامر على شروط الصلح ولم يبق الا الكتاب فوثب عمر رضى الله عنه في ابي بكر و قال او ليس برسول الله ؟ قال : بلى قال او لسنا مسلمين ؟ قال : بلى قال او ليسوا مشركين ؟ قال : بلى . فعلام ما نعطي الدنية في ديننا . قال ابو بكر : يا عمر الزم غرزة (اي الزم أمره) فاني اشهد انه رسول الله . الخ فكان هذا موقف الصدق رضى الله عنه في هذه المحنة حينما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا التي رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع و تحمل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه دخل على الناس من ذلك حتى كادوا يهلكون لكن الصديق رضى الله عنه قد اختار موقفا عظيما الذي يدل على قوة ايمانه . انظر سيرة ابن هشام ج ٣/١٠٤ والبداية والنهاية ٤/١٧٥ - ١٧٦

كاد غيره يتحير في ذلك ١ .

وقال الشيخ الولي العارف أبو محمد روزبهان البقلي^٢ المعروف بالعارف أشار في الحديث السابق الى ما وقر في صدره من المعرفة و المحبة و التوحيد لأنه كان نهرا من بحر النبوة و عينا من عيون الرسالة أثبت الله تعالى في حال المعروفة باصطفائه الخاصة وهو قد وقع في نور الاجلال فاستنار سيره بنور القدم فصار ايمانه و معرفته أكبر من ايمان جميع الخلق سوى الأنبياء والمرسلين فلذلك يحصل له مشاهدة الحق بقدر ايمانه و معرفته يوم يكشف الغطاء . قال عليه السلام : أن يتجلى الله للؤمنين عاما و يتجلى لأبي بكر خاصة^٣ . قلت وكفاء بذلك شرفا و فضلا و تميزا عن سائر الصحابة

(١) ما وقفت على هذا النص .

(٢) تقدم ص ٢٠٤

(٣) وفي رواية : أن الله ينجلي للخلائق يوم القيامة عامة وينجلي لأبي بكر خاصة ، - أدخله ابن الجوزي في الموضوعات .

وأخرجه الحاكم في المستدرک لكن تعقبه الذهبي وقال تفرد به محمد بن خالد الحنلي وأحسبه وضعه - أنظر المستدرک ٧٨/٣ - وتنزيه الشريعة ٣٧١/١ أقول : هذا الحديث مختلف فيه - لكن فضائل أبي بكر رضي الله عنه كثيرة وكتب الحديث و السير مملوءة بذكره رضي الله عنه و يكفي لفضيلة أبي بكر قوله تعالى ثاني إثنين اذ هما في الغار . يقول ابن حزم : و من فضائل أبي بكر المشهورة قوله عز وجل : اذ أخرجه الذين كفروا ثاني إثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ، فهذه فضيلة منقولة بنقل =

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنهم أجمعين . ولو أردنا استيعاب ما ورد في فضل أبي بكر وعمر
رضى الله عنهما من آيات القرآن والأحاديث النبوية لكان مجلدا كبيرا .
و لعلنا لو وقع ذلك لم نستوفها و لفاتنا أكثر مما ذكرنا و بما قاله ابن المطهر
و اتباعه من الرافضة أن عليا رضى الله عنه كان أزهد الصحابة فكان أفضل .
قلنا هذا بهتان بين أن الزهد غروب النفس عن حب الصور^١ و عن
المال و اللذات و عن الميل الى الأولاد و الحواشي^٢ .

أما غروب النفس عن المال فقد علم أن أبا بكر رضى الله عنه
أسلم وله مال كثير . و جاهر بقلة الحياء من انكر ذلك و قال كان فقيرا
محتاجا وكان أبوه أجيرا لابن جدعان على مد يقات^٣ به بل كان رضى الله عنه

الكافة و لا خلاف بين أحد في أنه أبو بكر فأوجب الله تعالى له فضيلة
المشاركة في اخراجه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنه خصه باسم
الصحبة له و بأنه ثانيه في الغار و اعظم من ذلك كله ان الله معها و هذا
ما لا يلحقه فيه احد ، انظر الفصل لابن حزم ١٤٤/٤

(١) في الفصل ، عن حب الصوت ،

(٢) في الفصل الحاشية .

(٣) قال ابن المطهر الرافضى الشيعي ان أبا بكر لم يكن ذا مال فان اباه كان فقيرا

كان ينادى على مائدة ابن جدعان كل يوم بمد يقات به و لو كان أبو بكر

غنيا لكنى اباه وكان أبو بكر معلما للصبيان في الجاهلية و في الاسلام كان

خياطا ولما ولي أمر المسلمين منعه الناس عن الخياطة فقال انى محتاج الى

القوت فجعلوا له كل يوم ثلاثة دراهم من بيت المال . نقلا عن ■

هذا مال جزيل ينف على أربعين ألف فائقها كلها في الله عزوجل و أعتق
المستضعفين من العبيد المؤمنين المعذيين في ذات الله عزوجل ولم يعتق عبيدا

منهاج السنة ٢٨٦/٤

اقول ان قول الرافضى بأنه كان فقيرا كذب محض و بهتان صريح
و لا يخفى من له ادنى من الحياء و الايمان لان ابا بكر رضى الله عنه له
نص صريح بفناؤه في الصحيحين ان مسطحا كان ابو بكر يتفق عليه و كان
مسطح احد الذين تكلموا في الافك لخلف ابو بكر أن لا يتفق لكن أعاد
عليه النفقة بعد ما أنزل الله تعالى : و لا يأتل أولوا الفضل منكم و السعة
أن يؤثروا أولى القربى و المساكين و المهاجرين في سبيل الله ، النور الآية ٢٢
انظر فتح البارى كتاب التفسير ٤٥٢/٨ و حديث الافك في صحيح مسلم
ج ١٠٢/١٧ ، وكذلك في حديث آخر قال صلى الله عليه و سلم
: ما نفعتى مال قط ما نفعتى مال أبى بكر ، و قال : ان آمن الناس علينا
في صحبته و ذات يده أبو بكر ، هذا حديث طويل . انظر البخارى مع
فتح البارى ج ١٢/٧ ، مسلم بشرح النووي ١٥٠/١٥ الترمذى مع تحفة
الاحوذى ١٤٥/١٠ . و أما قول الرافضة بأنه رضى الله عنه كان معلما
للصبيان . فان كان صدقا لم يقدح في فضله بل يدل على فضله لكن
هذا المنقول أيضا ليس بثابت لان أهل مكة كانت الكتابة فيهم قليل جدا
- لو كان معلما لكان خلق كثير يكتبون - و أما الخياطة فهذا كذب و مجاهرة
بالباطل بل كان تاجرا فلما استخلف قرض له المسلمون من بيت المال لتلا
يستعمل بالتجارة - انظر للتفصيل منهاج السنة ١٨٧/٤ - ١٨٨

رسالة في الرد على الرافضة

ذا معونة بل كل معذب و معذبة في الله الى أن أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة وما كان يبق لأبي بكر من المال غير ستة آلاف درهم حملها كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق لأهله منها درهما ثم أنفقها في سبيل الله حتى لم يبق له شيء ما وصار مخلا بعبادة^٢ إذا نزل فرشها وإذا ركب لبسها وأما غيره من الصحابة رضي الله عنهم فقد تمولوا واقتنوا الضياع والرابع^٣ من حملها وطيبها إلا من أثر بذلك في سبيل الله أزهدهم ثم ولي الخلافة فما اتخذ جارية ولا توسع في المال وعد عند موته ما أنفق على نفسه وولده من مال الله عز وجل الذي لم يستوف منه إلا بعض حقه ثم أمر بصرفه الى بيت المال من صلب ماله الذي حصل له من سهامه في المغازي والمغانم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الزهد في الذات والمال الذي لا يدانيه أحد من الصحابة رضي الله عنهم إلا أن يكون أبا ذر^٤ و أبا عبيدة^٥ من المهاجرين الأولين فانهما جريا على هذه الطريقة التي

(١) أنظر سيرة ابن هشام ج ٢/٤٨٨

(٢) لم يبق له شيء كان مخلا بعبادة عود.

(٣) رابع أي رفاحية العيش.

(٤) وفي الفصل ٢٤٠/٤ « المقاسم ».

(٥) أبو ذر الغفاري الزاهد المشهور واختلف في اسمه المشهور جندب بن جنادة

كان من السابقين الى الاسلام وكانت وفاته بالريذة في سنة ٣١ هـ وقيل

في التي بعدها الاصابة ٦٤/٤

رسالة في الرد على الرافضة

فارقها عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوسع من سوام في المباح
الذي أحله الله تعالى لهم الا من آثر على نفسه افضل . ولقد تبع أبا بكر
عمر رضي الله عنهما في هذا الزهد .

وأما علي رضي الله عنه فتوسع في هذا الباب من حله ومات عن
أربع زوجات وتسع عشر أم ولد سوى الخدام والعبيد^١ وتوفي عن أربعة
وعشرين ولدا من ذكر وأنثى وقيل عن بضع وثلاثين وقيل عن أربعين
ولدا الا واحدا اما هي ذكر أو أنثى هذا ما ذكره المزي^٢ والذهبي^٣ وهو

(٦) أبو عبيدة بن الجراح الفهري أمين هذه الأمة واحد العشرة المبشرين بالجنة
من السابقين ، اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح إشتهر بكنيته توفي رضي الله
الله عنه في سنة ١٨ هـ في طاعون عمواس .

(١) أنظر البداية والنهاية ج ٧/٣٣١ ، ٣٣٢ و تاريخ الطبري ج ٦/٨٩
(٢) وهو يوسف ابن الزكي عبد الرحمن بن يوسف الكلبى القضاعي الدمشقي
الشيخ جمال الدين أبو الحجاج المزي إمام الحفاظ ولد في سنة أربع وخمسين
وستمائة وتوفي في سنة إثنين وأربعين وسبعمائة .

الدرر الكامنة ٤/٥٧٧ البدر الطالع ٢/٣٥٢ مفتاح السعادة ٢/٣٦٧
(٣) الذهبي - محمد بن أحمد بن عثمان قانماز بن عبد الله التركاني الفاروقي ثم
الدمشقي الذهبي الشافعي أبو عبد الله شمس الدين محدث مؤرخ بدمشق سنة
٦٧٣ هـ وتوفي فيه في سنة ٧٤٧ هـ وله مؤلفات كثيرة منها ميزان الاعتدال ،
تذكرة الحفاظ ، تاريخ الاسلام الدرر الكامنة ٣/٣٦٤ فوات الوفيات

٣/٣١٥ البدر الطالع ٢/١١٠ - ١١٢

رسالة في الرد على الرافضة

الأصح . وترك لهم من العقار والضياع ما كانوا به أغنيا قومهم ومن جملة عقاره ينبع التي تصدق بها كانت تغل ألف وسق تمرا سوى زرعها فأين هذا ؟ من ذاك ١ .

وأما حب الولد والميل اليهم وإلى الحاشية فالأمر فيه بين وقد كان لأبي بكر رضي الله عنه من ذوى القرابة مثل طلحة بن عبيد الله^٢ من المهاجرين الأولين ومثل ابنه عبد الرحمن بن أبي بكر^٣ وله مع النبي صلى الله عليه وسلم صحبة قديمة وفضل ظاهر . ما يستعمل أحدا منهم على شيء من الجهات ولو استعملهم لكانوا أهلا لذلك لكن خشي ويوقع أن يميله اليهم معنى من

(١) في الفصل فأن هذا من هذا ؟ .

(٢) طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام وأحد الخمسة الذين أسلخوا على يد أبي بكر وأحد العشرة المشهودة بالجنة واحد الستة الشورى وشهد أحدا وأبلى فيها بلاء حسنا في النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه و أتى النبل عنه بيده حتى شلت أصبعه . وقتل يوم الجمل سنة ٣٦ هـ

الاصابة ج ٢/٢٢٩ التاريخ الصغير ج ١/٧٨ الاستيعاب ٢/٢١٩ وما بعدها ، صفة الصفوة ١/٣٣٦

(٣) عبد الرحمن بن أبي بكر أبو محمد شهد بدرا واحدا مع قومه كافرا ثم أسلم وأحسن إسلامه وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هدنة الحديبية وهو كان من أشجع رجال قريش وأرمام وتوفي على رأى الأكثر سنة ٥٣ هـ الاصابة ج ٢/٤٠٧ - ٤٠٨ الاستيعاب ٢/٤٠٤ - ٤٠٥

رسالة في الرد على الرافضة

الهوى^١ وجرى عمر رضى الله عنه مجراه في ذلك لم يستعمل من بنى عدى أحداً على سعة البلاد وقد فتح الشام ومصر و ممالك الفرس وخراسان الا النعمان ابن عدى^٢ على ميسان^٣ ثم اسرع عزله و لم يستخلف ابنه عبد الله بن عمر، وهو من أفاضل الصحابة وقد رضى الناس به .

و أما على رضى الله عنه فلما ولي استعمل أقاربه عبد الله بن عباس^٤ على البصرة^٥ وعبيد الله بن عباس^٦ على اليمن وقثم^٧ ومعبد^٨ ابني عباس على

(١) معنى من الهوى أى شئ من الهوى .

(٢) النعمان بن عدى بن فضلة العدوى القرشى كان ممن هاجر الى الحبشة ولاء

عمر رضى الله عنه على ميسان الاصابة ج ٢/٤٧١ وج ٣/٥٦٢

(٣) وميسان بالفتح ثم السكون وسين مهملة اسم كورة واسعة كثيرة القرى

والنخل بين واسط قصبها ميسان وفي هذه الكورة الضافية فيها قبر عزيز

النبي عليه السلام مشهور و معمور يقوم بخدمته اليهود ولهم عليه وقوف

تأتيه النذر وينسب اليه المسباني وسنان بنونين وكان عمر رضى الله عنه

لما فتحت ميسان في أيامه ولاها النعمان ابن عدى ، أنظر معجم البدان

ج ٥/٢٤٢

(٤) تقدم ترجمته .

(٦) أنظر تاريخ الطبرى ج ٥ من المجلد الرابع / ٢٢٤ وج ٦/٩٠

(٧) عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب يكنى أبا محمد أحد الاخوة شقيق الفضل

و عبد الله وقثم ومعبد وهو أصغر من عبد الله بسنة أنظر ذكر استعماله في

تاريخ الطبرى ٦/٩٠ الاصابة ج ٢/٢٤٧

رسالة في الرد على الرافضة

مكة والمدينة وجعدة^١ بن هيرة وهو ابن أخت أم هاني^٢ بنت أبي طالب على الطائف وأمر يعة الناس للحسن ابنه لخلافة بعده^٣ .

■ (٨) قثم بن العباس بن عبد المطلب أخو عبد الله ، قال علي كان قثم أحدث الناس عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان آخر من خرج من قبره ممن نزل فيه سار أيام معاوية الى سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان فمات بها شهيدا سنة ست وخمسين . الاصابة ج ٢٢٧/٣ أسد الغابة ٢٩٢/٤ دول الاسلام للذهبي ٤١/

(٩) معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي قال ابن عبد البر « ولد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحفظ عنه ، قتل بأفريقية شهيدا سنة ٣٥ هـ في عهد عثمان وقيل استشهد بعد ذلك في خلافة معاوية ، الاصابة ٤٩٣/٣ والاستيعاب بهامشه ٥٦/٣

(١) جعدة بن هيرة بن أبي وهب ابن أم هاني المخزومي بنت أبي طالب ولها علي ابن أبي طالب علي خراسان وكان قتيلا توفي في زمن معاوية التاريخ الصغير ١٢١/١ الاستيعاب ٢٤٠/١

(٢) أم هاني بنت أبي طالب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا في اسمها قيل فاختة وقيل اسمها فاطمة وقيل هند والاول أشهر ، انظر الاصابة ٥٠٣/٤

(٣) قوله « أمر يعة الناس للحسن لخلافة بعده » وهو قول الرافضة فقد أخرجه الكليني في كتابه الكافي ٣١٨/ من عدة طرق أن عليا قال لابنه الحسن يا بني أنت ولي الأمر وولي الدم « وفي رواية لابي جعفر قال ■

رسالة في الرد على الرافضة

ولا يشك مسلم في استحقاق الحسن للخلافة ولا لاستحقاق ابن عباس الخلافة فكيف اماراة البصرة لكننا نقول من زعمه للخلافة لو له مثل عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما وفي تأمير مثل طلحة وسعيد بن زيد، أتم زهدا ممن أخذ منها ما أيج له أخذه فصح بالبرهان

أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه لما حضره ما حضره قال لابنه الحسن أدن مني حتى أسر اليك ما أسر رسول الله صلى الله عليه وسلم و أنى اتمنك على ما اتمنى عليه ففعل . أصول الكافي / ٣١٧ وهذا ومثله ما قاله الروافض باطل لا أصل له لأن عليا رضى الله عنه ما عهد الى أحد و نقل الحافظ ابن كثير في البداية عن الامام البيهقي من حديث حصين ابن عبد الرحمن عن الامام الشعبي عن أبي وائل شقيق بنى سلة الاسدى أحد سادة التابعين أنه قيل لعلي ألا تستخلف عليا ؟ قال : ما استخلف رسول الله فاستخلف ولكن أن يرد الله بالناس خيرا فيجمعهم بعدى على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم ، السنن الكبرى ١٤٩/٨ أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٣٢٣/٧

- (١) تقدم ترجمته ص ٢٦٤
- (٢) تقدم ترجمته ٢٧١
- (٣) تقدم ترجمته ٢٧١
- (٤) وهو سعيد بن زيد بن عمرو بن قنيل العدوى أحد العشرة المشهودة لهم بالجنة أسلم قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وهاجر وشهد أحد أو المشاهد بعدها . وتوفي سنة ٥٠ هـ وقيل غير ذلك الاصابة .

الضروري أن أبا بكر رضى الله عنه أزهى الصحابة رضى الله عنهم كافة ثم عمر بعده^١ .

وما قالوه أن عليا رضى الله عنه كان أكثر الصحابة صدقة .

قلنا هذه قحة وقلة حياء ومجاهرة بالباطل لأنه لو يعرف لعل مشاركة ظاهرة في المال . وأمر أبي بكر رضى الله عنه في اتفاق جميع ماله أشهر من أن يخفى ولعثمان رضى الله عنه من تجهيز جيش العسرة ما ليس لغيره^٢ فصح أن

(١) ما بين القوسين لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصرف قارن ج ٢/٦٤

الفصل ١٤١/٤ - ١٤٢ أنظر أيضا نفس الكلام في منهاج السنة ١٣٠/٤ - ١٣٢

(٢) موقف آل أبي بكر غير مخفى من له أدنى بصيرة وعلم في التاريخ والسيرة

لأنه لما خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل ماله كله ومعه ستة

آلاف درهم أو خمسة آلاف فانطلق بها معه . ولم يبق لبنيه درهما . ثم

أنفقها كلها في سبيل الله عز وجل ابتغاء لمرضاته سبحانه وتعالى .

وكذلك في غزوة تبوك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جد في سفره

وأمر الناس بالجهاد وحثهم على النفقة فكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر

وجاء بجميع ماله .

يقول ابن كثير : وكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر الصديق جاء بجميع

ماله أربعة آلاف درهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أبقيت

لأهلك شيئا فقال أبقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن الخطاب بنصف ماله .

وأما عثمان رضى الله عنه : جاء بألف دينار فصبتها في حجر رسول الله

صلى الله عليه وسلم فجعل صلى الله عليه وسلم يقلبها يديه ويقول : ما ضركم

رسالة في الرد على الرافضة

أبا بكر أعظم صدقة وأكثر مشاركة وعنتا في الاسلام من على رضى الله عنه .
وما قالوه كان على رضى الله عنه أسوس الصحابة فكان أحق بالامامة .
قلنا هذا بهتان لا يخفى كذبه على من له أدنى معرفة بالسيرة والتواريخ
فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما توفي وارتدت العرب الممتنعون عن أداء
الزكاة وإختل نظام الاسلام وركب كل رأسه واختلفت آراء الصحابة في
قتالهم ولم يتزلزل أبو بكر رضى الله عنه وصمم على قتالهم وقال : والله لو
منعوني عقالا لقاتلتهم عليه حتى ينفذ الله أمره ، ولم يزل على ذلك حتى ردم
الى الاسلام^٢ حتى حكم على رقاب الأكاسرة وملوك الفرس على سرير ملكهم
فأخضعهم وأذلهم وفتح الله تعالى عليه ما فتح من الأمصار والمدن الكبار
وهو مقيم بالمدينة لم يبرح منها ثم من بعده عمر رضى الله عنه هذا حذوه

■ عثمان ما عمل بعد اليوم . فهذه مشاركة لابي بكر وعمر وعثمان ولم يحفظ
مثل هذه المشاركة لعل . فهل بعد هذا يقول أحد بأن عليا رضى الله عنه
كان أكثر صدقة من أبي بكر وعمر وعثمان ؟ ما يقول أحد الا من كان
عاريا من الحياء .

(١) الفصل ج ١٤٢/٤

(٢) يقول ابن هشام : لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم إرثت العرب
واشرأبت اليهود والنصرانية ونجم النفاق وصار المسلمون كالغثم المطيرة
في الليلة الثانية لفقد نبيهم جمعهم الا على أبي بكر ، ابن هشام ٢٣١/٤
وراجع البداية والنهاية ج ٣١٢/٦

رسالة في الرد على الرافضة

وقفا أثره وسار سيره وساس ساسته مقتديا بآثاره و مهتديا بأنواره الى أن فتح الممالك وآمن المسالك وإتصل الاسلام من مبتدئ مصر والشام الى أقصى بلاد الهند وملكوا بلاد العجم من آذربايجان وخراسان وفارس وكرمان ثم عثمان كذلك .

ولما صارت الخلافة لعلی رضی الله عنه كان في أيامه ما كان وحصل للمسلمين من الاضطراب في كل قطر ومكان ووقعت الفتن ونصب القتال حتى قتل بين الصحابة والتابعين ما ينيف على مائة ألف أو يزيدون^١ وشغلهم ذلك عن فتح مدينة بل ولا قرية وربما صفف الحال الى أن استولى الكفار فأين تلك السياسة من السياسة^٢ .

وبما قالوه ايضا كان علی رضی الله عنه أتقى الصحابة فيكون أفضل .

(١) بويج علی رضی الله عنه بعد شهادة عثمان بن عفان رضی الله عنه واجتمع الصحابة من المهاجرين والانصار علی بيعته وتخلف عن بيعته نفر لكن علی رضی الله عنه لم يكرهم وتخلف عن البيعة معاوية وأهل الشام وكانت الفرقة بينه وبين معاوية حتى دارت الحرب بينهما ولم يحصل لعلی رضی الله عنه قوة في الخلافة كما حصل للخلفاء الثلاثة من أبي بكر وعمر وعثمان . ان يحارب ويجاهد في سبيل الله لانه كان مشغولا في القتال والجدال مرة يوم الجمل ومرة يوم صفين حتى خرجت عليه الخوارج الذين شقوا عصا الاسلام . مروج الذهب ٢/٣٥٨ ، ٤٣٠

(٢) أفقر الفصل ٣/١٤٢

رسالة في الرد على الرافضة

قلنا بطلان هذا ظاهر لمن له أدنى معرفة بالصحابة و رد لقول النبي صلى الله عليه وسلم الثابت في جميع الكتب الصحاح^١ ولقد كان على رضى الله عنه تقيا تقيا الا أن الفضائل يتفاضل وما كان أرقام الا أبا بكر وبرهانه أنه رضى الله عنه ما خالف ارادته في شيء قط ولا تردد عن الاتجار لأمره يوم الحديبية اذ تردد من تردد^٢ وقد تكلم النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر اذ اراد نكاح ابنة أبي جهل^٣ بما عرف وما وجدنا قط لأبي بكر

(١) ومنها ما رواه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدرى قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله - الى قوله - لو كنت متخذنا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلا . البخارى كتاب الفضائل ١٢/٧ ، مسلم بشرح النووى ١٤٩/١٥ - ١٥٠

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « من أصبح منكم اليوم صائما قال أبو بكر أنا قال فن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا . الحديث مسلم ١٥٦/١٥

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صيام ولا صوم ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في قلبه ، إحياء العلوم للغزالي ٢٣/١ النهاية في غريب الحديث ٢١٣/٥ فضائل الصحابة للإمام أحمد ق ٢٧/

(٢) تقدم سابقا .

(٣) أخرجه البخارى ومسلم من حديث المسور بن مخرمة « أن عليا خطب »

رسالة في الرد على الرافضة

موقفا عن شيء أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ قد صح أنه
أعلمهم فقد وجب أنه أخشاهم لله تعالى ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ،
والتقوى هي الخشية لله سبحانه وتعالى .

وما قالوه أيضا لو كانت إمارة أبي بكر حقا لما تأخر على رضى الله
عنه عن بيعته الى ستة أشهر .

قلنا تقدم أن عليا رضى الله عنه بايع أولا ٢ وهذه البيعة التي بعد ستة

= بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يزعمك قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت أبي جهل
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت حين تشهد يقول أما بعد .
« أنكحت أبا العاص بن الربيع لحدثي وصدقني وإن فاطمة بضعة مني أكره
أن يسؤها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل
واحد فرك على الخطبة ، البخارى كتاب الفضائل ٨٥/٧ مسلم ج ٤/٩٤
وفي رواية « أن بنى هشام المغيرة استأذنونى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي
طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم إلا أن يريد على بن أبي
طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فانما هي بضعة مني يربني ما رابها ويؤذي
ما آذاها » مسلم ج ٤/٩٣ الترمذى كتاب المناقب ٦٩٨/٥ سنن أبي داود
وكتاب النكاح ٢٢٦/٢ ابن ماجه كتاب النكاح ٦٤٤/١ مسند احمد
٣٢٦/٤

(١) فاطر الآية ٢٨

(٢) تقديم سابقا بأن الصحابة رضى الله عنهم قد اتفقوا على بيعه أبي بكر في =

رسالة في الرد على الرافضة

اول وقت حينما بويح ابو بكر في السقيفة حتى على بن ابي طالب و الزبير
رضي الله عنها . و الدليل على ذلك ما رواه البيهقي من حديث ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه قال : « قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع
الناس في دار سعد بن عباد و فيهم ابو بكر قال : قدام خطيب الانصار
فقال : اتعلمون انا انصار الله فتحن انصار خليفته كما كنا انصاره قال : قدام
عمر فقال : صدق قائلكم ولو قلتم غير هذا لم نبايعكم فأخذ بيد أبي بكر وقال
هذا صاحبكم فبايعوه فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والانصار وقال : فصعد
أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير قال فدعا الزبير فجاء قال قلت :
ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أن تشق عصا المسلمين قال
لا تريب يا خليفة رسول الله قدام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا
فدعا بعلي بن ابي طالب قال : قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وختنه علي ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تريب يا خليفة
رسول الله فبايعه ، السنن الكبرى للبيهقي ج ٨ / ١٥٢ - ١٥٣ . وأخرجه
الحاكم في المستدرک من طريق عفان بن مسلم عن وهب مطولا وسكت
عليه الذهبي المستدرک ج ٣ / ٧٦ وفي رواية قال علي و الزبير ما غضبنا الا
لأننا أخرنا عن المشاورة و أنا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه لصاحب الغار وثاني إثنين وأنا نعلم بشرفه وكبره
ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بالناس و هو حي .
أخرجه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين .

و أما ما ذكر ابن الاثير والذهبي وغيرهما من المؤرخين « بقي على وبنو
هاشم والزبير ستة أشهر لم يبايعوا أبا بكر حتى ماتت فاطمة رضي الله عنها »

أشهر يعة ثنية وعن علي رضي الله عنه كنت أول من بايع من بني عبد
المطلب^١ وسلمنا تأخره عنها فيحتمل أنه لما ظهر له الحق رجع إليه و تاب
واعترف بالخطأ^٢ ويانه أنه لو تأخر كما قالوا لا يخلوا ضرورة من أحد وجهين :

■ فبايعوه فذلك محمول أنها يعة ثانية أزال ما كانت قد وقع من وحشة
بسبب الكلام في الميراث ، أنظر البداية ج ٣٠٢/٦ و الكامل في التاريخ
٣٣١/٢ و أضاف ابن كثير د أن عليا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات
خلف الصديق وخرج معه ذى القصة لما خرج الصديق شاعرا سيفه يريد
بقتال أهل الردة البداية ، ٣٠٢/٦

(١) انظر الابانة .

(٢) وقيل تأخر علي رضي الله عنه عن بيعته مدة حياة فاطمة رضي الله عنها لأنها
كانت تعتب في نفسها على أبي بكر لما ذهب اليه تطالب قرية فدك الذي
أفاه الله على رسوله حسب مواريثهم فأبى أبو بكر قاتلا ، نحن معاشر الانبياء
ما تركنا صدقة ، فهجرت فاطمة فلم تكلمه (اي في الميراث) حتى مات فتأخر
على مجاملة لزوجته المريضة . ولكن لما لقيت ربيها ذهب على وبايعه وتم
الاجماع لأبي بكر . فان قالت الروافض أنه بايع مجبرا و مكفا فهذا خطأ
لأنه هو الاسد شجاعة قد عرض نفسه للوت بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يعقل مثل هذه الأمور عن رجل عرف بشجاعته في معارك
شق فلا مجال لنا أو للروافض الا الاعتراف بأنه بايع راجعا الى الحق لأنه
رضى الله عنه هو متصرف في أمور فرأى الحق فيها وإستدرك أمره فبايع
طالباً حظ نفسه في دينه راجعا الى الحق . أنظر للتفصيل الفصل ج ٩٧/٤

رسالة في الرد على الرافضة

إما أن يكون مصيباً في تأخره فقد أخطأ إذ بايع وإما أن يكون مصيباً في بيعته فقد أخطأ إذ تأخر عنها .

وأما الممتنعون من بيعته على رضى الله عنه فهم جمهور الصحابة رضى الله عنهم فلم يعترفوا بالخطأ بل منهم من كان عليه ومنهم من لا له ولا عليه وما بايعه أحد منهم إلا الأقل ومن امتنع من بيعته أزيد من مائتي ألف مسلم بالشام ومصر والعراق والحجاز إذ قد بطل كل ما ادعاه الرافضة الضلال المردة الجاهل .

صح أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه هو الذى فاز بالسبق والحظ فى العلم والقرآن والجهد والزهد والتقوى والخشية والصدقة والعق والطاعة والسياسة وهذه وجوه الفضل كلها فهو بلا شك أفضل الصحابة رضى الله عنهم أجمعين^١ ولم نحتاج بالاحاديث لأنهم لا يصدقون أحاديثنا وإن كانت مما يجب تصديقه لكونه كالمترائر فان صحيح البخارى ومسلم قد تلقتهما الأمة بالقبول والاختصاص معصومة عن الاجماع على ضلال وباطل^٢ واما نحن فلا نصدق حديثهم أيضاً التى إقردوا بها لأن بطلانها وفريتها ثابت عندنا بشهادة من طعن فيها من الأئمة الثقات والأئمة الإثبات كالامام الشافعى^٣

(١) تقدمت فى ص ٢٦٨ الأدلة على ذلك .

(٢) كما جاء فى الحديث أخرجه ابن ماجه عن انس رضى الله عنه ، إن أمى لا تجتمع على ضلالة ، ابن ماجه ١٣٠٢/٢

(٣) هو ابو عبدالله محمد بن ادريس بن العباس القرشى المطلبى الشافعى حافظاً =

والامام احمد^١ والامام ابي عبد الله البخاري^٢ واضرابهم بل قد اقتصرنا في الرد عليهم على البراهين الضرورية بنقل الكواف عن الكواف فان كانت الامامة تستحق بالتقدم في الفضل فأبو بكر احق الناس بها فكيف والنص على خلافه صحيح^٣ اذ قد صحت امامة ابي بكر رضى الله عنه فطاعته فرض في

== للحديث صاحب المذهب يقول أبو نور « ما رأيت مثل الشافعي ولا رأى هو مثل نفسه » توفي في مصر سنة ٢٠٤ هـ الوافي بالوفيات ١٧١/٢ ، ترتيب المدارك ٣٨٢/١ تذكرة الحفاظ ٢٦٣/١ وفيات الاعيان ١٦٣/٤

(١) تقدم ٢٢٠

(٢) تقدم ترجمته في ص ٢١٨

(٣) اختلف اهل السنة في خلافته هل كان بالنص أو بالاختيار . فذهب الحسن البصري و جماعة من اهل الحديث الى انها ثبت بالنص الحنفى والاشارة . وقالت طائفة : نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على استخلاف ابي بكر نصا جليا والى هذا ذهب الامام ابن حزم . وقالت جماعة : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف محتجا بالخبر المأثور عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى يعنى ابا بكر وان لا استخلف فلم يستخلف من هو خير منه يعنى رسول الله » وبما روى عن عائشة رضى الله عنها انها منك من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلف .

ثبت أن خلافته صحت بالاختيار لا بالنص والى هذا ذهب جماعة من اهل الحديث والمعتزلة والاشعرية لكن التحقيق أنها انعقدت باختيار =

رسالة في الرد على الرافضة

استخلافه عمر رضى الله عنه بما ذكرناه و باجماع المسلمين عليها ثم أجمعت
الامة بلا خلاف على صحة امامة عثمان رضى الله عنه ^١ .

وأما خلافة علي رضى الله عنه فحق لا شك فيه ولا ريب لكن
لا ينص ولا اجماع بل برهان آخر وهو أنه اذا مات الامام ولم يحدد الى
أحد فبادر رجل مستحق ودعا الى نفسه ولا معارض له فاتباعه والالتقياد
ليعته فرض ^٢ التزام امامته وطاعته ومكذا فعل علي رضى الله عنه فوجب اتباعه .

■ الصحابة و ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر وأشار بوقوعها على سبيل
الحسد لها و الرضى بها و انه دل الامة و ارشدهم على استخلاف أبي بكر
رضى الله عنه بأمور متعددة من أقواله و أفعاله راجع للتفصيل شرح العقيدة
للطحاوية و فتاوى ابن تيمية ج ٤٨/٣٥ الفصل ج ٤/١٠٧ - ١٠٨ و أنظر
ايضا قول الامام الشافعي في هذا الباب في كتاب مناقب الامام الشافعي
اليهيق ٤٣٢/١ وما بعدها .

(١) انظر اصول الدين للبغدادى ص ٢٨٧ - ٢٨٩

(٢) تمت الخلافة لعلي رضى الله عنه بعد قتل عثمان ببياضة الصحابة رضى الله
عنهم له (سوى معاوية و اهل الشام و آخرين من مصر و العراق و الحجاز
كما ذكر المؤلف قبل ، فلنا فصار اماما حقا واجب الطاعة وهو الخليفة في
زمانه خلافة نبوة كما دل الحديث و خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله
ملكه من يشاء . . .

أنظر شرح الطحاوية / ٨٤ اصول الدين للبغدادى / ٢٨٦ قه الاكبر

ص ٥٩ - ٦١

وكذلك فعل عبد الله بن الزبير^١ وقد فعل مثلها خالد بن الوليد^٢
اذ قتل الأمراء زيد^٣ وجعفر^٤ وعبد الله بن رواحة^٥ وأخذ خالد اللواء من

(١) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي أول مولود ولد في الاسلام
بالمدينة وبويع بالخلافة أيام يزيد بن معاوية لما مات معاوية ابن يزيد في سنة
أربع و ستين و قتل ابن الزبير في جمادى الأولى سنة ثلاث و سبعين من
الهجرة على رأى الجمهور و صلب بعد قتله بمكة الاصابة ج ٢/٣٠٩ - ٣١١
الاستيعاب ج ٢/٣٠٣

(٢) خالد بن الوليد بن المغيرة القرشي المخزومي سيف الله أبو سليمان أرسله
أبو بكر الى قتال أهل الردة فأبلى في قتالهم بلاء عظيماً ثم ولاء حرب فارس
والروم فأثر فيهم تأثيراً شديداً وإقتح دمشق واستخلفه أبو بكر على الشام
الى أن عزله عمر د وأخذ الراية يوم مؤتة بعد ما أصيب زيد وجعفر
عبد الله بن رواحة و اصطالح الناس عليه و أقر النبي صلى الله عليه و سلم
ما دام انه لم يؤمر على الجيش الا ثلاثة ففي الحديث الذى رواه البخارى
٥١٠/٧ فى كتاب المغازى د جواز التأمر بغير تأمر فعلى رضى الله عنه كان
أولى للخلافة من جميع المسلمين د و توفى رحمه الله فى سنة ٢١ هـ بحمص
وقبل بالمدينة . أنظر للتفصيل البداية ٢٤٥/٤ الاصابة ١/١٤٤ تهذيب
تاريخ ابن عساكر ٥/١١٣ الاستيعاب ١/٤٠٦

(٣) وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي القضاعي
مولى رسول الله صلى الله عليه و سلم كان رسول الله صلى الله عليه و سلم
يحبّه حباً شديداً وكان أول من أسلم من الموالى ونزل فيه آيات من القرآن ■

رسالة في الرد على الرافضة

غير امرة و صوب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ثم قال الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي رحمه الله^١ و هذا المصنف غير
المصنف أعنى ابن المطهر قد حديث بسند ثبت عندى بخط ولده الفخر محمد
و قد حدثنى به والده عن مشائخه قال سئل على رضى الله عنه عن أبى بكر
و عمر رضى الله عنهما فقال : هما إمامان عادلان مقسطان كانا على الحق
والحق معها . فاذا ثبت ذلك من على بطل جميع ما تعلق به الرافضة من
من الأقاويل والتهاويل المضلة الباطلة ما نقول الا ما قال على رضى الله عنه
ولا نعتقد الا ما اعتقده و من زاغ عن معتقد على رضى الله عنه و ما يدين

و شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وقتل فى غزوة مؤتة وهو أمير . الاصابة
٥٦٤/١

(٤) جعفر بن أبى طالب كان أكبر من أخيه على اسلم قديما وهاجر الى الحبشة
كانت له هناك موقف مشهورة ولما بعثه الى مؤتة جعله نائباً لزيد بن حارثة
ولما قتل وجدوا فيه بعضاً وتسعين ما بين ضربة بسيف و طعنة برمح ورمية
سهم ، الاصابة ج ١/٢٣٧

(٥) وهو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصارى الخزرجى الشاعر المشهور أحد
النقباء ليلة العقبة وشهد بدرا وما بعدها الى أن استشهد بمؤتة سنة ثمان من
الهجرة واستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة فى غزوة بدر
الموعد ، طبقات لابن سعد ج ٣/٥٢٥ ، ٥٣٠ صفة الصفوة ١/٤٨١
الاصابة ج ٢/٢٩٤

(١) تقدم ترجمته ص ٢٥١

رسالة في الرد على الرافضة

الله به من فضل أبي بكر رضى الله عنه فعليه لعنة الله ولا يستحق للجواب
عن أقل القليل والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل .

وقد رد على ابن المطهر المذكور الشيخ الامام الحافظ تقي الدين ابن
تيمية رحمه الله تعالى ردا وافيا كافيا في كتاب سماه المنهاج لم أقف عليه والى
الآن ونظم الشيخ الامام العالم العلامة المحقق خاتمة المجتهدين تقي الدين
ابو الحسن بن علي السبكي^١ تفمده الله برحمته فقال :

ان^٢ الروافض قوم لا خلاق لهم من أجهلا الخلق^٣ في علم، وأكذبه
والناس في عنة عن رد افكهم لهجة الرفض و استقباح مذهبه
ابن المطهر لم تطهره خلاثقه داع الى الرفض غال في تعصبه
لقد تقول في الصحب الكرام ولم يستحي بما اقترأه غير منجيته
و لابن تيمية رد عليه و في بمقصد الرد واستيفاء أضربه
لكنه خلط الحق المبين بما يشوبه كدر في صفو مشربه
بخالطة^٤ الحشو أنى كان فهو له حيث^٥ سير بشرق أو بمغرب

(١) هذه القصيدة الأولى « كتبها السبكي والقصيدة الثانية كتبها أبو عبد الله محمد
جمال الدين .

(٢) في القصيدة الأولى « قلت الروافض ، ، .

(٣) في القصيدة التي طبعت في منهاج السنة وقع فيه « من أجهل الناس ، ، .

(٤) في القصيدة الأولى .

(٥) في القصيدة الأولى « وقلت للرجس ، ، .

رسالة في الرد على الرافضة

يرى حوادث لا مبدأ لها لأولها في الله سبحانه عما يظن به
لو كان حيا يرى قولي ويفهمه رددت ما قال أقفوا أثر سبيه^١
كما رددت عليه في الطلاق وفي ترك الزيارة ردا غير مشتببه^٢
وبعده لا أرى^٣ للرد فائدة هذا وجوهه بما أضن به^٤
والرد يحسن في حالين واحدة لقطع خصم قوى في تغلبه
وحالة لاتفادع الناس حيث به هدى و ربح لديهم في /
وليس للناس في علم الكلام هدى بل بدعة و ضلال في تكسبه^٥
ولي بد فيه لو لا ضعف سامعه جعلت نظم بسيطى في مهذبته^٦

== (٦) كذا في الأصل - وفي القصيدة الأولى والثانية « يحاول » .

(٧) حثت تحثنا وحثته بمعنى وولى حثنا أى مسرعا وحريضا يحثار الصحاح

فصل الحاء ٥٩/ القاموس فصل الحاء باب الثا. ١٧٠/١

(١) فيها تقديم وتأخير . ففي القصيدة المطبوعة « رددت ما قال ردا غير مشتببه .

(٢) فيها تقديم وتأخير . ففي القصيدة المطبوعة ترك الزيارة أقفوا أثر سبيه .

(٣) وفي المطبوعة وقلت ما بعده في الرد فائدة .

(٤) ضن والمضن الراجع رأسه تكبرا . وأضن إستكبر . لسان ٢٤٧/١٣

(٥) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة « تكسبه » .

(٦) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة نطلبه .

(٧) قال تقي الدين السبكي هذه الآيات ردا على ابن تيمية لما وقع نظره على

الكتاب الذى صنف ردا على الروافض وقد قال الشيخ أبو عبد الله محمد

ابن جمال الدين يوسف الشافعى ردا على السبكي فى رده على الشيخ =

رسالة في الرد على الرافضة

وزعمت الرافضة أن صحبة أبي بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم في الغار قبيضة لأنه نهى عن الحزن^١ والحزن إما أن يكون طاعة أو معصية لا حائز أن يكون طاعة والا لما نهى صلى الله عليه وسلم تعين أن تكون معصية^٢.

= ابن تيمية . أنظر القصيدتان بتامهما ذيلًا على كتاب منهاج السنة ج ١ /

(١) هو قوله تعالى « اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه و أيداه بجنود لم تروها و جعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا و الله عزيز حكيم » التوبة الآية ٤٠

(٢) الروافض احتجوا بهذه الآية على الطعن في أبي بكر من وجوه .

الاول : انه عليه السلام قال « لا تحزن » فذلك الحزن إن كان حقا فكيف نهى الرسول عنه . و ان كان خطأ لزم أن يكون ابو بكر مذنباً .

الثاني : يحتمل أنه استخلصه لنفسه لأنه كان يخاف منه لو تركه في مكة أن يدل عليه الكفار ويوقعهم على أسرارده و معانيه .

الثالث : وإن دلت هذه الحالة على فضل أبي بكر إلا أنه أمر عليا أن يضطجع على فراشه فهذا العمل أولى و أعظم .
فأجاب العلماء عن ذلك و منهم أبو علي الجبائي فقال :

يقال لهم في قوله تعالى لموسى « لا تخف انك أنت الاعلى » أن يدل أنه كان عاصيا في خوفه وكذلك في قوله تعالى لابراهيم « لا تخف » في قصة العجل المشوى و مثل ذلك في قوله تعالى للوط « لا تخف و لا تحزن انا منجوك و أهلك » فاذا قالوا ان ذلك الخوف حصل بمقتضى البشرية

رسالة في الرد على الرافضة

قلنا نعوذ بالله من الهوى ونسأل الله التوفيق الى الحق ونعوذ بالله من الضلالة يا مولانا تجاهلتم أو جهلتم حقائق الأمور والاستعمال .
أما الحقائق فإن النهي لا يقتضي أن يكون المنهى فاعلا ما قد نهى عنه فإن النهي عن المستقبل وقد يكون نهى قبل أن يقع الفعل ما الذي يمنع من ذلك فيكون نهاء عن الحزن ولم يحزن بعد بل ربما يتوقع أن يحزن .

و ذكر ذلك ليفيد الأمن فنقول لهم في هذه المسألة أيضا .
و أما الجواب عن الثاني : فإن أبا بكر لو كان قاصدا لافشاء سره لصاح بالكفار عند وصولهم الى الغار و كذلك أن أبا بكر رضي الله عنه قد أخبره صلى الله عليه وسلم قبل أن يخرج من مكة وكذلك ابنه و ابنته كان عندهما العلم فلو كان في قلبه شيء (نعوذ بالله من ذلك) لأخبر هو أو احد منها الكفار بأن نحن نعلم مكان محمد صلى الله عليه وسلم .

والجواب عن الثالث : لا تنكر بأن اضطجاع على رضي الله عنه تلك الليلة المظلمة على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة عظيمة لكن أبو بكر كان حاضرا في خدمته و على كان غائبا و الحاضر أعلى حالا من الغائب .
فقول الروافض أن أبا بكر كان مذنباً ومرتبكياً للعاصي في هذا الحزن دليل على جهلهم وسوء فهمهم بل إن الآية تدل على كمال الفضل بأنه وصفه سبحانه وتعالى بأبكر يكون صاحباً لرسول الله و ثمانى إثنتين اذ هما في الغار ، ملخصاً من تفسير نحر الرازي ٦٧/١٦ ، ٦٨ وأنظر تفسير القرطبي ١٤٨/٨ منهاج السنة ٣٦٢/٤ وما بعده الفصل ١٤٤/٤ كذلك أنظر للتفصيل روح المعاني ج ١٠/١٠٠ وما بعده .

رسالة في الرد على الرافضة

وقد نهى الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء عليهم السلام عما لم يفعلوه . قال تعالى : ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم^١ ، وقال : فلا تطع المكذبين^٢ .

وأما الاستعمال فقد قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم كما قال محمد صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه اذ قال له : ولا يحزنك قولهم^٣ ، وقال له : ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر^٤ ، فمن نظر بالبصر والبصيرة علم أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه لا تحزن إنما هو على سبيل التسلية والرفق .

وقال الامام أبو القاسم السهيلي^٥ وغيره قد ظهر سر قوله تعالى : لا تحزن ان الله معنا ، في أبي بكر في اللفظ كما ظهر في المعنى وكانوا يقولون

(١) سورة الاحزاب الآية ٤٨

(٢) سورة القلم الآية ٨

(٣) يونس الآية ٦٥

(٤) سورة آل عمران الآية ١٧٦

(٥) وهو الشيخ أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الأندلسي السهيلي عالم كبير فاضل وله مؤلفات منها التعريفات والاعلام فيما أبهم في القرآن من الاسماء الاعلام وغير ذلك . وتوفي سنة أحد وثمانين وخمسمائة والسهيلي نسبة الى سهل والسهل أيضا اقليم بأشيليه بالاندلس .

كشف الظنون ٤٢١/١ معجم البلدان ٢٩٠/٢

(٦) سورة التوبة الآية ٤٠

رسالة في الرد على الرافضة

محمد رسول الله و أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انقطع
هذا الاتصال بموته فلم يقولوا المن بعده خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل قالوا أمير المؤمنين^١ .

فصل في ذكر شيء مما وقع من عجائب فهمهم وما إلتحلوه مذهباً لهم
خارجاً عن مذاهب الأئمة الأربعة رضى الله عنهم مع معارضة كثير من
لمعتقدهم فيه أول دليل على جهلهم وغفلتهم^٢ ، فمنه أنهم يقولون أن غسل
الرجلين في الوضوء ليس بفرض و يوجبون المسح عليهما^٣ و قراءة على

(١) أنظر قول السهيلي في الفتاوى لابن تيمية ج ٤/٤٠٦

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) أنظر النهاية في مجرد الفقه والفتاوى للطوسي ١٣/ وفيه ثم ليسع ظاهر

قدميه بما بقي فيها من النداءة الى القدمين ، ثم يقول : « ولا يجوز غسل
الرجلين في الطهارة لاجلها فان اراد الانسان غسلها للتنظيف قدم غسلها على
الطهارة ثم يتوضأ وضوء الصلاة ص ١٥ - ١٦ وقد روى مثل هذا عن
جعفر الصادق بأنه قال « الا أحكى لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه
وسلم » وفيه « مسح مقدم رأسه وظهر قدميه بيلة يساره وبيلة يمينه » .
فقد الامام جعفر الصادق لمحمد جواد مغنیه ٦٢/١ أيضاً أنظر فلائد

الدرر في بيان آيات الاحكام والآثر للشيخ محمد الجزائري ص ٢٣ ووسائل
الشيعة ككتاب الطهارة أبواب الوضوء ج ١/٢٩١/٢٩٢ لا شك هناك
خلاف مشهور بين أهل السنة والشيعة في تفسير الآية « يا أيها الذين آمنوا
إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم

رسالة في الرد على الرافضة

وأرجلكم الى الكعبين ، المائدة الآية ٦ والخلاف حصل في الأرجل لأنها وردت فيها قرأتان أحدهما بالنصب وهي قراءة نافع و ابن عامر وعاصم وفي رواية حفص بالنصب والآخرى عنه بالجزم وهي قراءة كثير و حمزة وفي رواية أبو عامر .

قال الشيعة يجب مسح الأرجل لأنها معطوفة على الرؤوس لأن العطف على الأبدى لا يجوز لأمرين أولا : أنه خلاف البلاغة لوجوه الفاصل بين الأبدى والأرجل ، ثانيا : العطف على الأبدى يستدعي أن يكون لكل قراءة معنى مغاير للآخر .

وقالوا : القراءة بالنصب أيضا توجب المسح لأن المجزور في محل النصب هذا هو مذهب جمهور الإمامية من الشيعة . وقال جمهور الفقهاء والمفسرين فرضها الغسل بناء على القراءة المشهورة بالنصب وقد ورد عن علي رضي الله عنه أيضا بالنصب وأن الأخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل وذكر الرازي في تفسيره وقال : « اختلف الناس في مسح الرجلين وفي غسلها ثم سرد الأدلة لفريقين وقال « ان الأخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل والغسل مشتمل على المسح ولا ينعكس فكان الغسل أقرب الى الاحتياط فوجب المصير اليه ، » ويؤيد هذا القول ما ورد في الأحاديث والآثار والى هذا ذهب الطبري فقال « الصواب من القول عندنا أن الله عزكبره أمر بعموم المسح لرجلين بالماء في الوضوء كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم الخ ، » أنظر تفسير الطبري ١٠/٦٤ وما يليه وتفسير الفخر الرازي ج ١١/١٦١ وتفسير القرطبي ٦/٩٢ ، ٩٣ تفسير الدر المنثور

٢٦٢/٢

رسالة في الرد على الرافضة

رضي الله عنه بنصبه أرجلكم عطفًا على إغسلوا وجوهكم وهي قراءة نافع^١ وابن عامر^٢ ويؤيد القول بوجوب الغسل السنة وعمل الصحابة وقول أكثر الأمة ومنها أنهم يجوزون نكاح المتعة راوي النهي عنها هو علي ابن أبي طالب رضي الله^٣ عنه .

(١) نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القاري المدني مولى بني ليث أصله من إصبهان يكفي أبا رويم و يقال أبو عبد الرحمن كان يؤخذ عنه القرآن توفي في سنة ١٦٩ هـ تهذيب ج ١٠/٤٠٧ ، ٤٠٨

(٢) عبد الله بن عامر بن يزيد بن نعيم المقرئ الدمشقي أبو عمران وقيل أبو عامر وقيل غير ذلك قرأ القرآن على المغيرة بن أبي شهاب توفي في سنة ١١٨ هـ تهذيب ج ٥/٢٧٤ .

(٣) المتعة هو النكاح المنعقد الى أجل معلوم بمهر معلوم و نكاح المتعة مباح عند الشيعة والاشتهار والاعلان ليسا من شرائط المتعة على حال الا اذا خاف الرجل التهمة بالزنا و يجوز المتعة عند الشيعة باليهودية والنصرانية و الفاجرة أنظر النهاية للطوسي ص ٤٨٩

و ان المتعة ليست بمباح قطع بل من ضروريات مذهب الاسلام عند الشيعة كما يقول الحسن آل كاشف ، ان من ضروريات مذهب الاسلام التي لا ينكرها من له أدنى الملم بشرائع هذا الدين الحنيف ان « المتعة » بمعنى العقد الى أجل مسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحها وعمل بها جماعة من الصحابة في حياته بل و بعد وفاته وقد اتفق المفسرون أن جماعة من عظماء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله

فصل . في ذكر أقوال مما وقعت عليه من أقوال أهل البيت
من العترة الطاهرة رضى الله عنهم في الثناء على الشيخين
و محبتهم و تعظيمهم لها على رغم أقف الرافضة .
ومن كلام الأئمة الأربعة أبو حنيفة و مالك و الشافعى و احمد و فحول
أئمة الكلام من أهل السنة و الجماعة و السادة الأعيان من الصوفية و غيرهم في
ذلك .

فأقول قد تقدم ما رواه البخارى عن محمد بن الحنفية^١ عن أبيه على ابن
أبي طالب رضى الله عنه^٢ وروى الحسن البصرى^٣ عن قيس بن عباد قال قال

الأنصارى و عمران بن الحصين و ابن مسعود و أبى بن كعب و غيرهم كانوا
يفتون بإباحتها يقرأون الآية المقدمة هكذا . فا استمعتم به ممن الى أجل
مسمى ، أنظر للتفصيل أصل الشيعة و أصولها لمحمد الحسين آل كاشف
ص ١٢٨ والصحيح أن نكاح المتعة حرام حرم النبي صلى الله عليه وسلم يوم
خير وقد وردت في هذا الباب أحاديث كثيرة و منها ما وردت عن على
رضى الله عنه و الشيعة يقولون وردت هذه الرواية مورد التقية وقد بسطت
الكلام في المقدمة في هذا الباب فانظر المقدمة ص ١٠٦ - ١٠٧

و أنظر كتب الشيعة التهذيب والكافي - و انظر الوشيعة في نقد عقائد
الشيعة و راجع التفسير للفخر الرازى ٢٠١/٣ و الطبرى ج ٩/٥ و روح
المعاني ج ٥/٥ - ٧

(١) تقدم ترجمته ١٩٠

(٢) على بن أبى طالب بن عبدالمطلب أبو الحسن أسلم في صفر سنة ولم يعبد

رسالة في الرد على الرافضة

لى على بن أبى طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض أياما و لىالى
ينادى بالصلاة فيقول مر أبا بكر فليصل بالناس فلما قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم نظرت فاذا الصلاة علم الاسلام وقوام الدين فارتضينا لدنيانا
من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فبايعنا أبا بكر رضى الله عنه^١ .
وعن التزال ابن سيرة^٢ قال : قال على ابن أبى طالب رضى الله عنه

■ الاوثان أول من صلى وبويع للخلافة في سنة ٣٥ هـ . وتوفى في سنة ٤٠ هـ
و دفن بالكوفة . طبقات ابن سعد ١٩/٣ - الاصابة ٥٧/٢

(٣) الحسن البصرى بن أبى الحسن يسار السيد الامام أبو سعيد البصرى امام
زمانه علما وعملا وقال الشافعى لو أشاء أقول : نزل القرآن بلغة الحسن لقلت
لفصاحته ، ولد في سنة ٢١ هـ وتوفى في سنة ١١٠ هـ غاية النهاية في
طبقات القراء ج ٢/٣٨١ مفتاح السعادة ٢/٢٤

(٤) قيس بن عباد الضبعى من ثقات التابعين و من كبار صالحهم قدم المدينة في
خلافة عمر و روى الحديث و خرج مع الأشعث فقتله الحجاج و ذلك في
حدود سنة ٨٥ هـ خلاصة تذهيب الكمال ص ٢٧٠

(١) الترمذى مع تحفة الاخوذى ١٠/١٥٦ - و رواه البخارى عن عائشة
٢/١٦٦ - ٣/٧٧ - ٨/١٤٣ عن أنس - ومسلم عن أنس ١/٣١٥ وعن
عائشة ١/٣١٦ والدارى ١/٢٨٧ عن عائشة والحميدى ١/١٠٥ عن أنس
- و ابن سعد من طرق ١/٢٢٠ و أحمد ٢/٥٢٠ ، ١/٢٣١ والطحاوى في
مشكل الآثار ٢/٢٧ وفي شرح معاني الآثار ١/٤٠٥

(٢) نزال بن سيرة الهلالى الكوفى إختلف في صحبته ذكره مسلم و ابن سعد ■

رسالة في الرد على الرافضة

خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر .

وعن عبد خير^٢ وأبي جحيفة^٢ عن علي رضي الله عنه مثله^١ وكان

■ في الطبقة الاولى من التابعين وقال الدار قطنى تابعى كبير و ذكره في التابعين

البخارى وابن حاتم وابن حبان أيضا وقال المزي له صحبته وتبع في ذلك

أبا مسعود الدمشقي وابن عساكر . الاصابة ٥٨٣/٣

(١) أخرجه الامام أحمد في المسند ١٢٤/١

(٢) عبد خير بن يزيد و يقال ابن بجيد الهمداني الكوفي تابعى أدرك الجاهلية

و روى عن أبي بكر وابن مسعود وعلي وعائشة ذكره ابن حبان وغيره في

نقات التابعين تهذيب ١٢٤/٦ تاريخ الخطيب التاريخ للبخارى .

(٣) وهو وهب بن عبد الله أبو جحيفة السوائي روى عن النبي صلى الله عليه

وسلم وعن علي والبراء ابن عازب وتوفي في سنة ٨٤ هـ في ولاية بشر بن

مروان الاصابة ٦٤٢/٣ تهذيب التهذيب ١٦٤/١١

(٤) أخرجه الامام أحمد بطريق متعددة في المسند ج ١/١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٣

وكذلك أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر عن ابن عمر قال قال صلى الله

عليه وسلم : أحشرانا وأبو بكر وعمر هكذا الحديث - قال الحكيم الترمذي

فهذا أعلى درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والبصر أقصر

عن الوسطى وذكر المنازل والاشراف على الخلق أنه رسول الله صلى الله

عليه وسلم اشرافا ثم من بعده أبو بكر ثم عمر . وأخرجه البخارى عن محمد

ابن الحنفية بمعناه . بخارى مع فتح البارى كتاب فضائل الصحابة ٢٠/٧

نوادير الاصول الاصل الرابع والعشرون ٣٨/ وابن ماجه ٢٩/١

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه يقول : سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم و صلى أبو بكر و ثلث عمر ثم خطبتنا فتنه يغفر الله فيها لمن يشاء^١ وقال عبد خير عن علي رضى الله عنه رحم الله أبا بكر كان أول من جمع ما بين اللوحين^٢ و عن الحكم بن حجل^٣ قال : قال علي رضى الله عنه لا يفضلني أحد على أبي بكر و عمر الا جلده جلد المقتري^٤ [رواه البيهقي^٥ و الحافظ أبو موسى^٦ و ابن عبد البر^٧ و في رواية : من فضلى على أبي بكر فعليه الضرب مثل ضرب المقتري

(١) أخرجه الامام أحمد ١٢٤/١ ، ١١٢/١ ، ١٤٧ و في رواية يعفو الله عن يشاء ، و في رواية فاشاء الله جل جلاله ، و في رواية أصابتنا بدل خطبتنا .

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف و ذكره ابن حجر في الفتح ١٢/٩ و قال ابن كثير في فضائل القرآن ص ٨ روى له غير واحد من الأئمة منهم وكيع و ابن زيد عن سفيان الثوري عن اسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير عن عبد خير عن علي و أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥٣/٣

(٣) حكم بن حجل الازدي البصري يروى عن عطاء و أبي بردة و عنه الحجاج ابن دينار و سعيد بن أبي هريرة قال أبو معين ثقة . تهذيب ٤٢٤/٣ كتاب الجرح و التعديل ج ١ / قسم ١١٤/٢

(٤) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٤/ الصواعق المحرقة ص ٥٥ ، ٥٩

(٥) تقدم ترجمته في ص ٢٦٣

(٦) تقدم ترجمته في ص ٢٣٨

(٧) وهو الامام شيخ الاسلام حافظ المغرب أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي وله مؤلفات لا مثيل لها في جميع معانيها .

رسالة في الرد على الرافضة

وطرح الشهادة . وقال الحافظ : وهذا المعنى يروى عن علي من وجوه
ولله ذهب في هذا الى معنى قوله تعالى : والذين يرمون المحصنات ، الآية^١
لأن حرمة أبي بكر أعظم من حرمة المحصنات انتهى^٢] .

وذكر ابن المبارك^٣ عن مالك بن مغول عن ابن أبيجر قال لما
بويع أبو بكر جاء أبو سفيان بن حرب^٤ الى علي رضي الله عنه فقال عليكم

= توفي رحمه الله في سنة ٤٦٣ هـ تذكره الحفاظ ١١٣/٣ و جامع البيان

(١) النور الآية ٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش . أنظر كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ١٨٤

(٣) هو الامام العلامة شيخ الاسلام فخر المجاهدين وقدة الزاهدين أبو عبد الرحمن

عبد الله بن مبارك الحنظلي المروزي التركي دون العلم في الأبواب والفقهاء

و في الغزو والزهد والرقائق وغير ذلك ، و توفي في سنة ١٨١ هـ رحمه الله

تذكرة الحفاظ ٢٧٤/١

(٤) مالك بن مغول (أو منغول) بن عاصم بن مالك أبو عبد الله البجلي الكوفي

قال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث فاضلا خيرا وقال أبو نعيم توفي

مالك مغول سنة ١٥٩ هـ في أولها . الطبقات ٢٥٤/٦ التاريخ الكبير

للبخاري ٣١٤/٧

(٥) ابن أبيجر (في التقريب بالموحدة الجيم) هو عبد الملك بن سعيد ابن حيان

الكوفي بن أبيجر الهمداني و يقال الكنتاني وكان من خيار الكوفيين تهذيب

التهذيب ٣٩٤/٦

هذا الامر اذل بيت في قريش فواقه لاملاتها خيلا و رجلا فقال له علي رضي الله عنه ما زلت عدوا للاسلام و امله فما ضر ذلك الاسلام و امله شيئا انا افرأينا ابا بكر لها أملا .

[و قال الحافظ العلامة تقي الدين بن تيمية^١ في فتاوى^٢ له من قال ان عليا رضي الله عنه افضل من ابي بكر رضي الله عنه او خير منه فهو مخطئ. في هذا القول مبتدع مخالف للكتاب و السنة و الاجماع السلف و الائمة و مخالف لأمير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه فانه قال روى عنه من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه ثم عمر رضي الله عنه و قال لا أوتي بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما الا جلده جلد المفترى فهذا يجلد حد المفترى أما بأربعين سوطا أو ثمانين سوطا والله أعلم] و روى من وجوه عن عبد الله

== (٦) أبو سفيان بن صخر بن حرب القرشي الأموي ولد قبل الفيل بعشر سنين و هو الذي قاد قريشا كلها يوم أحد و أسلم ليلة الفتح و شهد حنيننا و شهد الطائف مع رسول الله صلى الله عليه و سلم فقتل عينه يومئذ و قُتِلَت الأخرى يوم اليرموك و توفي في خلافة عثمان سنة ٣٢ هـ و قيل غير ذلك أسد الغابة ١٤٨/٦ الاستيعاب بهامش الاصابة ٨٥/٤ وما بعدها .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٧٨/٣ و ابن عبد البر في الاستيعاب ٨٧/٤ بهامش الاصابة .

(٢) تقدم ترجمته ٢٤٢

(٣) مجموع فتاوى ج ٤٢٢/٤

رسالة في الرد على الرافضة

ابن جعفر^١ بن أبي طالب رضى الله عنها ولينا أبو بكر فخير خليفة لإرحمه بنا وأحناه علينا^٢ .

وسأل عروة بن عبد الله^٣ أبا جعفر محمد بن علي رضى الله عنه ، باقر العلم وسيد العلماء والتابعين عن حلية السيف فقال لا بأس به وقد حلّ أبو بكر الصديق سيفه فقلت^٤ و تقول الصديق فوثب^٥ وثبة إستقبل القبلة نعم الصديق^٦ نعم الصديق ثلاثا فمن لم يقل الصديق فلا يصدق الله^٧ قوله في الدنيا

= (٤) ما بين القوسين في الهاشمي .

(١) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي ولد في الحبشة لما هاجر أبوه وأمه أسماء بنت عميس ثم قدم المدينة كان جوادا مدحا . توفي سنة ٨٠ هـ على أرجع الأقوال تهذيب التهذيب ١٧٠/٥ الاستيعاب ٢٧٥/٢ ، الاصابة ٢٨٩/٢

(٢) أخرجه الدارقطني ق ١٨ ج ١ الهيثمي في الصواعق المحرقة ٤٦/ ، وأخرج الحافظ ابن السمان في المواقفة ، ونقلنا من الرياض النضرة ١٦٤/١

(٣) عروة بن عبد الله بن قشير الجعفي أبو محمد الكوفي ذكره ابن حبان وأبو زرعة في الثقات توفي بعد المائة تهذيب التهذيب ١٨٦/٧ تقريب ١٩/١

(٤) وهو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو جعفر الباقر تابعي كان فقيها فاضلا . توفي في سنة ١١٤ تهذيب ٣٥٠/٩

(٥) وفي الاعتقاد قال قلت ، .

(٦) وفي الاعتقاد قال فوثب ، .

(٧) وفي بعض الروايات قال نعم ، .

ولا في الآخرة^١ .

وقال ابو جعفر^٢ كانت قائمة سيف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من فضة قلت أمير المؤمنين قال نعم^٣ وقال جابر الجعفي^٤ قال محمد بن علي^٥ أجمع بنو فاطمة رضي الله عنها وعنهم على أن يقولوا في أبي بكر وعمر أحسن ما يكون من القول وقال قلت لمحمد بن علي^٦ أكان منكم أهل البيت من يقول قتب من الذنوب فيزل قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يقول بالرجعة قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يسب أبا بكر وعمر قال لا . قال فأحبها و تولها و استغفر لها ، وفي رواية قال معاذ الله بل يتولونها ويستغفرون لها و يترحمون عليها^٧ .

= (٨) فلا يصدق الله له قولها في الدنيا و الآخرة .

(١) البداية والنهاية ٣١١/٩ . مناقب الصحابة ج ١/ق ٢٠ ، ٢٣

(٢) تقدم ترجمته ٣٠١

(٣) لم أقف .

(٤) جابر بن يزيد بن الحارث بن يعوث الجعفي و هو من الرافضة وكان يؤمن

بالرجعة وضعفه قوم في الحديث تهذيب ج ٢/٤٧ المعارف لابن قتيبة

٤٨/٢ . المجروحين ٢٠٨/١ . ميزان ٣٨٩/١

(٥) تقدم ترجمته ١٩١

(٦) البداية و النهاية ٣١١/٩ وقد ورد بمعناه عن زيد بن علي المرجع السابق

٣٢٩/٩

رسالة في الرد على الرافضة

وقال سالم بن حفصة^١ سألت أبا جعفر و جعفر رضى الله عنهما عن
أبي بكر و عمر فقال تولاها و أبرأ من عدوها فأنهما كان امامى هدى^٢ .
وقال جابر^٣ قال لى محمد بن على بلغنى أن قوما بالعراق يزعمون أنهم
يحبوننا و يتناولون أبا بكر و عمر رضى الله عنهما و يزعمون أنى أمرتهم بذلك .
فأخبرهم؛ أنى أبرأ الى الله تعالى منهم و الله برىء منهم و الذى نفس محمد بيده
لو وليت لتقربت الى الله بدمائهم لأنالتنى شفاعته محمد إن لم أكن أستغفر لها
و أترحم عليها إن أعداء الله غافلون عنها .
وقال لى أبو جعفر لما ودعته أبلغ أهل الكوفة أنى برىء ممن تبرأ
من أبى بكر و عمر^٤ و قال غير مرة من سب أصحاب النبى صلى الله عليه و سلم

(١) سالم بن أبى حفصة العجلي الكوفى كان شيعيا قال عبد الله بن أحمد عن أبيه
كان شيعيا ما أظن به بأسا فى الحديث وهو قليل الحديث وقال ابن عدى
له أحاديث و عامة ما يرويه فى فضائل أهل البيت و هو من الغالين من
متشيعى الكوفى توفى قريبا من سنة ١٤٠ هـ تهذيب ٣/٤٣٤

(٢) كتاب الاعتقاد لليهقى ص ١٨٥ و ذكره ابن حجر فى ترجمته محمد بن على
تهذيب ٩/٣٥١ و فى الصواعق المحرقة ص ٤٦

(٣) وهو جابر الجعفى .

(٤) و فى رواية « فأبلغهم عنى أنى فو الله برىء منهم » البداية ٩/٣١١

(٥) المرجع السابق ص ٣٦١ و الرياض النضرة فى مناقب العشرة ج ١/٧٧

(٦) البداية والنهاية ٩/٣١١

فليس من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن سب معاوية فهو ساب أم حبيبة بنت أبي سفيان^١ .

[و رواه الحافظ أبو موسى^٢ أنه جاءه ناس من الشيعة فقالوا أنت أنت فقال ويلكم ومن أنا قالوا أنت ربنا فدعاهم رضى الله عنه قتيلا^٣ بحزم الحطب فأحرقهم بالنار ثم قال لما رأيت أمرا منكرا أوقدت نارا و دعوت قتيلا^٤] .
وقال بسام بن عبد الله سألت أبا جعفر ما تقول في أبي بكر وعمر فقال والله إنى لأتولاهما وأستغفرلها وما أدركت أحدا من أهل بيتى إلا وهو يتولاهما^٥ . وروى الحافظ ابن السمان الرازى^٦ فى كتاب الموافقة عن

(١) أم حبيبة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشى زوج النبي صلى الله عليه وسلم تكنى بأم حبيبة أخت لمعاوية بن أبي سفيان ماتت فى سنة ٤٤ هـ على رأى الجمهور ، الاصابة ٤/٤٤١

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٣) قنبر بن أحمد مولى على بن أبى طالب رضى الله عنه لسان العرب ٤/٧٥٥
ميزان الاعتدال ٣/٣٩٢

(٤) وهو فى الهامش . ذكره المقرئ جزأ منه فى الخطوط ٢ ظ ٣٥٧ وفى بعض الرواية أجمعت نارا و دعوت قتيلا .

(٥) هو بسام بن عبد الله الكوفى أبو الحسن الصيرفى - تهذيب التهذيب ١/٤٣٤
و روى عن سالم بن عبد الله أيضا .

(٦) البداية والنهاية ٩/٣٠٩ وانظر أيضا الرياض النضرة فى مناقب العشرة لمحب الطبرى ج ١/٧٧

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه أنه أتى برجل ينتقص أبا بكر وعمر وهو ينظر إليه فقال قم يا قبرا ثم تضرب عنقه فقال يا أمير المؤمنين على ما تضرب عنقي وإنما غضبت لك وأنا رجل غريب ما صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمت مكان هذين الرجلين منه ولا منك وإنما سمعت بعض من يغشاك بفضلك عليها ويقول انها ظلماك حقا لك وتقدماك في أمرك فقال على أو تعسف القوم ؟ قال لا إلا بأعمالهم اذا نظرتهم قال والله عز وجل ما تقدمانى الا بأمر الله عز وجل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظلمانى حقالى . ولولا أنك قد أقررت بغريبتك وقلة معرفتك لضربت عنقك ثم إنه قام وخطب خطبة طويلة ذكر فيها أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ثم قال فى آخرها . واعلموا أن خير الناس بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم أنا وقد رميت بها فى رقابكم وراء ظهوركم فلا حجة لكم على وأنا أستغفر الله العظيم لنا ولكم وجميع إخواننا المسلمين^١ .

« (٧) هو الحافظ أبو سعيد اسماعيل بن علي بن الحسن السمان الرازي المعتزلى مقرر مفسر محدث وصنف كتباً كثيرة منها البستان فى تفسير القرآن ، سفينة النجاة فى الإمامة ، الموافقة بين أهل البيت والصحابة توفى فى ٤٤٣هـ تذكرة الحفاظ ٣/٣٠٠ ، لسان الميزان ١/٢٠٤ شذرات ٣/٢٧٣

(١) تقدم ترجمته ٣٠٤

(٢) رواه الحافظ السمان فى كتابه الموافقة لكن مع جهد كثير ما عثرت على

رسالة في الرد على الرافضة

ورواه الحافظ أبو موسى^١ عن علي أيضا رضى الله عنه أنه أتى برجل تناول الشيخين فشهد عليه فقرأ من الناس فقال علي دونكم الرجل فتناولوه بالأيدي والنعال حتى سقط مغشيا عليه فلما أفاق قال انطلق يا قبح عرقه أهل المسجد وأهل السوق ثم إيت به باب الجسر^٢ حتى تخرجه فلا يساكني في بلدة^٣ وفي رواية أن الرجل اسمه أبو السوداء^٤ فان عليا دعا بسيف و هم يقتله ثم قال لا يساكني في بلدة فقاء الى المدائن^٥ .

وعن أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوالى^٦ بضم المهملة والمد دخلت على علي فقلت يا خير الناس بعد رسول الله فقال مهلا ويحك يا أبا جحيفة ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله أبو بكر وعمر ويحك لا يجتمع حيي وبعض أبي بكر وعمر في قلب مؤمن رواه الطبراني^٧ والحافظ أبو موسى^٨ . هذا الكتاب اما هذه الرواية فقد ذكره جزأ منه أبو جعفر المحب الطبرى

= في رياض النضرة في مناقب العشرة ج ١/٦٦

(١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨ عدة مرات .

(٢) المقرئى ٢/٣٥٢

(٣) بفتح الميم والذال . وهى مدينة قديمة على دجلة تحت بغداد - الباب ٣/١٨٢

(٤) السوالى بمضمومة و خفة واو فالف مكسر همزة نسبة الى سواة بن عامر

الباب ٢/١٥٢

(٥) وهو أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى الحافظ مسند الدنيا باصفهان توفى

في سنة ٣٦٠ هـ تذكرة الحفاظ ٣/١١٨ وفيات الاعيان ١/٢٦٩ المتقلم =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن محمد بن الحنفية مثل النبي صلى الله عليه وسلم متى قيام الساعة
قال صلى الله عليه وسلم لها اشراط منها أن يسب آخر هذه الأمة أولها
فقال : محمد رضى الله عنه أرايت هؤلاء الذين ينتحلون الاسلام فقال :
ينتحلون الاسلام وما أبعد منه فكبر المهاجرون والانصار يومئذ تكبيرة يخيل
أن الأرض قد إرتجت . فقيه أن من سبهم ليسوا المسلمين فعوذ بالله
من ذلك^١ .

و قال حكيم بن جبر^٢ سألت أبا جعفر^٣ عن يسب أبابكر و عمر
رضى الله عنهما فقال أولئك المراق؛ وعن سفيان الثوري^٤ عن جعفر بن محمد

= ٥٤/٧

(٦) الصواعقة المحرقة / ٦١

(١) لم أجد .

(٢) هو حكيم بن جبیر الاسدي الكوفي ويقال هو لي الحكيم بن أبي العاص الثقفي
ضعيف الحديث ومتروك - أنظر ترجمته وأقوال المحدثين في تهذيب التهذيب

٤٤٥/٣ التاريخ الكبير ١٦/٣ ولسان ٥٨٢/١

(٣) تقدم ترجمته ٣٠٠

(٤) الرياض النضرة في مناقب العشرة ج ١/٢٧

(٥) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث
كان سيد أهل زمانه في علم الدين والتقوى ولد في سنة ٩٧ هـ وتوفي في

سنة ١٦١ هـ تاريخ بغداد ١٥١/٩

الجوامع المضية ٢٥٠/١ تذكرة الحفاظ .

قال قال لي أبي يا بني سب أبي بكر وعمر من الكبائر فلا تصل خلف من يقع فيها وقال كثير النوا^١ سألت أبا جعفر عن أبي بكر وعمر فقال تولها فما كان من أئم فني عتق قال وقلت إنهم يزعمون أنك تقول هذا تقية فقال أتخاف من الأموات ولا تخاف الأحياء فعل الله بهاشم بن عبد الملك^٢ كذا وكذا^٣ وقال أبو جعفر من لم يعرف فضل أبي بكر وعمر رضى الله عنهما فقد جهل السنة، وعن الحسن بن الحسن أخى عبد الله بن حسن أنه قال لرجل يغلو يا هذا لو كان الله تعالى نافعا بقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا بغير عمل بطاعة الله لنفع بذلك من هو أقرب إليه منا أبوه وأمه ثم قال والله عزوجل إني أخاف أن يضاعف للعاصي منا بعذاب ضعفين وإني لأرجو أن يوثق المحسن منا أجره مرتين رواه الحافظ أبو موسى^٤ .

(١) كثير بن اسماعيل النوا كان غالبا في التشيع مفرطا فيه وقبع رجع عن

التشيع قبل أن يموت تهذيب ٤١١/٨

(٢) كذا في الأصل . وفي تهذيب ابن عساكر و الصواعق المحرقة - وغيرهما

د لعن الله بهشام بن عبد الملك .

(٣) انظر باختلاف يسير في تهذيب ابن عساكر ٢١/٦

(٤) البداية والنهاية ج ٣١١/٩ والرياض النضرة في مناقب العشرة ٧٧/٩

(٥) الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب - تهذيب ٢٦٢/٢ عبد الله

ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب تهذيب ١٨٦/٩

(٦) الرياض النضرة ج ٨١/١ البداية والنهاية ١٧١/٩ وفي رواية د اني

لأرجو للحسن منا ان يكون له الاجر مرتين .

رسالة في الرد على الرافضة

وروى عن أبي حنيفة رضى الله عنه^١ أتيت محمد بن علي رضى الله عنهما^٢
فسلمت عليه وقعدت اليه فقال لا تقعد الينا يا أخا فقد نهيتم عن القعود
الينا قلت يرحمك الله هل شهد علي رضى الله عنه موت عمر رضى الله عنه
فقال سبحان الله أو ليس القاتل ما أحد من الناس أحب الى أن ألقى الله
عزوجل بمثل عمله أحب الى من هذا المسجي عليه ثوبه . قلت فان قوما
عندنا يزعمون أنك تبرأ منها وتنقصها فلو كتبت لهم كتابا بالانتفاء من ذلك .
قال أنت أقرب الى منهم أمرتك أن لا تجلس فلم تطعن فكيف يطعن
أولئك^٣ .

وقال عبد الملك بن أبي سليمان؛ قلت لمحمد بن علي ، إنما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا ، قال هم أصحاب محمد ، قلت فانهم يزعمون أنه على

(١) أبو حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي قبه أهل العراق وصاحب المذهب . قال

عنه الشافعي الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة توفي في سنة ١٥٠ هـ تاريخ

بغداد ٣٢٣/١٣ وفيات الاعيان ٤٠٥/٥

(٢) وهو محمد بن علي بن الحسين وتقدم ترجمته .

(٣) الرياض النضرة ١٩٣/٢

(٤) عبد الملك بن أبي سليمان الفزارى الكوفي أحد الأئمة روى عن أنس ابن

مالك و عطاء بن أبي رباح وغيرهم وعنه شعبة و الثوري و القطان وغيرهم

توفي سنة خمس وأربعين ومائة .

(٤) المائدة الآية ٥٥ لسان ٦٥٦/٢ التاريخ الكبير ٤١٧/٥ تهذيب ٢٩٦/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ابن أبي طالب قال علي منهم^١ وقال سالم قال لي جعفر لا نالتني شفاعته محمد في القيامة ان لم اكن أقولاهما وأقرأ الى الله^٢ من عدوهما^٣ . وعن أبي حبان، قال : ما رأيت ما شيا الله من علي ابن الحسين سمعته وهو يسأل كيف كانت منزلة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار بيديه الى القبر ثم قال منزلتهما منه الساعة وفي رواية فنزلتهما منه الساعة هما ضجيعاه^٤ رواه البيهقي^٥ .

فهذا أيدك الله بعض ثناء أهل البيت وقد نقل محمد الباقر اجماع أولاد فاطمة^٦ رضي الله عنهم على ذلك وأخبر أن من يسبها من المراق

- (١) البداية والنهاية ٣١١/٩ .
- (٢) وفي رواية « استغفرلها و ارحم عليها » .
- (٣) المرجع السابق ٣١١/٠ . والرياض النضرة ٧٧/١ و ذكره ابن حجر في التهذيب ج ٢٥١/٩ في ترجمة محمد بن علي .
- (٤) عبد العزيز بن أبي حازم مسند بن دينار المحاربي أبو تمام المدني الفقيه مات وهو كان ساجدا في الحرم النبوي الشريف و توفي سنة ١٨٤ هـ كتاب الطبقات للامام أبو عمر خليفة الخطاط ٢٧٦/٠ و تهذيب ٣٣٤/٦
- (٥) وفي رواية « أروع منه » .
- (٦) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٧/٠
- (٧) تقدم ترجمته ص ٢٦٣
- (٨) فاطمة الزهراء بنت امام المتقين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم وزوج علي رضي الله عنه ، توفيت رضي الله عنها من شهر رمضان في سنة ٤٠ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

وأنه يتقرب الى الله تعالى بسفك دماهم وأنه لا يقول ذلك تقية فعلم من ذلك كله أن الرافضة ليسوا متعلقين من أهل الدين بشيء ولا متمسكين بصحابة ولا قرابة فلماذا ذكرت هذه اللمعة من ثناء أهل البيت عليها والا فالشيخان بعد شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غنى عن شهادة غيره من المخلوقين^١ .

ولقد قال الأعمش^٢ رضى الله عنه ألا تعجب من كثير النوا يسأل أبا جعفر عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ولو كان على رضى الله عنه هنا ما سألته عنها .

وعن مالك بن أنس^٣ رضى الله عنه أنه قال وا عجبا يسأل أبو جعفر

= ١١ هـ و دفنت بالبقيع الاصابة ٣٨٠/٤ والاستيعاب بهامش ج ٣٧٣/٤ وما بعده .

(١) قد ورد ثناء أهل البيت في أبي بكر وعمر أكثر مما ذكره المؤلف أنظر للتفصيل الرياض النضرة ج ١/٧٦ - ٨٠ تهذيب ابن عساكر ج ٦/٢٤٤ وما يلحقه ج ٦/٢١ البداية والنهاية ج ٩ في ترجمة على ابن الحسين و زيد بن علي و جعفر و أبي جعفر وغيرهم من أهل البيت . وكتاب الاعتقاد لليهقي و تاريخ الخطيب للبغدادى و الطبقات لابن سعد . و صفة الصفوة ج ٢ و تاريخ الكامل ٣٣٧/٣ و تاريخ الطبرى ٤٣/٦

(٢) هو شيخ الاسلام أبو محمد سليمان بن مهران الاسدى الكوفى تابعى مشهور قال ابن عينة كان الأعمش أقرأهم لكتاب الله وأحفظهم للحديث وأعلمهم بالفرائض توفى في سنة ١٤٨ هـ تذكرة الحفاظ ١٥٤/١ تاريخ بغداد ٣/٩

(٣) وهو الامام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحى أبو عبد الله امام =

رسالة في الرد على الرافضة

و جعفر عن أبي بكر و عمر رضی الله عنهما . و أعلم أنه لولا مادمي الاسلام من أعداء الدين المتلبس لحقن دماءهم لم يحتج أحد في فضل أبي بكر و عمر الى كلام عالم ولا سأل أحد عن ذلك فالصبح أغنى بانتشار ضيائه عن أن يقال أضاء أو قد أشرقاه .

و اما الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى فقد قال في معتقده الذي كتبه في آخر عمره بعد ما إستوصاه^٢ إعلوا أصحابي و اخواني أن مذهب أهل السنة والجماعة مبني على اثني عشر خصلة فمن استقام عليها لا يكون مبتدعا ولا صاحب موى فاثبتوا صاحبي و إخواني على هذه الخصال؛ أولها الايمان

دار الهجرة و عالم المدينة و امام في الحديث و السنة ولد في سنة ٩٣ هـ من الهجرة في خلافة سليمان بن عبد الملك و أما وفاته فالصحيح ما عليه الجمهور من أصحابه و من بعده من الحفاظ أنه توفي في سنة ١٧٩ هـ الديباج المذهب ٨٨/١ - ١٣٣ ترتيب المدارك ج ١٠٢/ - ١١٠ مرآة الجنان ٢٧٣/١
تذكرة الحفاظ ٢٠٧/١ - ٦١٣

(١) مجموعة فتاوى ٢٨/

(٢) تقدم ترجمته في ص ٣٠٩

(٣) قيل ولما مرض الامام مرضا شديدا استجمع عنده أصحابه و تلاميذه

وقد اشتهوا منه الوصية على طريق أهل السنة و الجماعة فأمر الخادم حتى اجلسه و جلس الخادم خلف ظهره و أسنده اليه ثم قال : اعملوا يا أصحابي الخ .

(٤) كذا في الأصل ، و في وصيته : فعليكم يا أصحابي بهذه الخصال حتى تكونوا

في شفاعة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام يوم القيامة .

رسالة في الرد على الرافضة

الى أن قال والخامس قربان أفضل هذه الأمة بعد نبيها محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين الى أن قال والتاسع جواز المسح على الخفين للقيم يوما وليلة وللأسافر ثلاثة أيام ولياليها لأن الحديث قد ورد هكذا فمن أنكر هذا نخشى عليه لأنه قريب من المتواتر الى أن قال في آخره وعائشة رضي الله عنها بعد خديجة الكبرى أفضل نساء العالمين وهي أم المؤمنين بريئة من الذنب طاهرة من الزنا فمن شهد عليها بالزنا فهو ولد الزنا . وأهل الجنة في الجنة خالدون وأهل النار في النار خالدون لقوله تعالى حق المؤمنين . أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون^١ ، وفي حق الكافرين . أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون^٢ ، وهذا ما انتهى إلينا من اعتقاد أهل السنة والجماعة وأعوذ بالله سبحانه من الزيادة والنقصان والبدع والطغيان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

ويروى الحافظ أبو موسى عن الامام أبي حنيفة أنه سئل من أهل

- (١) أخرجه الدارقطني في سننه ج ١/١٩٤ عن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رخص للأسافر ثلاثة أيام وليالين وللقيم يوم وليلة .
- (٢) كذا في الأصل . وفي وصيته المعروفة برسالة تقرر مطهرة عن الزنا وبريئة عما قالت الروافض .

(٣) سورة يونس الآية ٢٦

(٤) سورة يونس الآية ٢٧

(٥) وصية الامام أبي حنيفة رحمه الله المعروفة برسالة تقرر ٨٢ - ٨٤

رسالة في الرد على الرافضة

الجماعة قال من قدم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وأحب عثمان وعليا رضي الله عنهما ورأى المسيح على الحقيقين ولم ينطق في الله هز وجل بشئ. ولم يكفر أحدا بذنب فهو من الجماعة .

وقال الامام أحمد أبو جعفر احمد بن سلامة الطحاوي^٢ هذا ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وأبو يوسف يعقوب بن ابراهيم الأنصاري^٣ وأبي عبد الله محمد ابن الحسن الشيباني؛ رحمهم الله تعالى أجمعين وما يعتقدون من أصول

(١) المرجع السابق وأنظر شرح فقه الأكبر .

(٢) وهو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلة بن سليم بن سليمان حباب الأزدي الحموي المصري الطحاوي أبو جعفر حنفي المذهب كان فقيها قال ابن عبد البر كان من أعلم الناس بسير الكوفيين وأخبارهم مع مشاركته في جميع مذاهب الفقهاء. ولد في سنة سبع وعشرين أو تسع و ثلاثين ومائتين وتوفي في سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة .

مفتاح السعادة ٢٧٥/٢

(٣) الامام أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن سعد ابن حبشة الأنصاري البجلي الفقيه ولد في سنة ١١٣ هـ بالكوفة ولاء موسى أبو هارون الرشيد قضا. بغداد ثم بعده الرشيد وهو أول من لقب بقاضي القضاة في الاسلام وتوفي في سنة ١٨٢ هـ أنظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣٤٢/١٤ وفيات الأعيان ٤٠٠/٢ - ٤٠٦ تذكرة الحفاظ للذهبي ٢٦٩/١ - ٢٧٠ تاريخ الكامل ٥٣/٦ البداية والنهاية ١٠٨ -

رسالة في الرد على الرافضة

الدين و يدينون لرب العالمين . وقال : حبههم أى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دين وإيمان وإحسان وبغضهم كفر وتفاق وطغيان وثبت الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر الصديق رضى الله عنه تقدما له وتفضيلا على جميع الأئمة^١ ثم لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ثم لعثمان بن عفان رضى الله عنه ثم لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وعنهم أجمعين فهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون الى أن قال فى آخره وهذا ديننا وإعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن براء الى الله من كل خالف الذى ذكرناه^٢ .

والامام مالك رحمه الله^٣ [فلم أر منه شيئا الا ما حكاه ابن تيمية فى فتاويه انه^٤] لما سأله الرشيد عن منزلة الشيخين من النبي صلى الله عليه وسلم فقال منزلتهما فى حياته كنز لهما بعد مماته وكثرة الاختصاص والصحة مع كمال المودة

== (٤) الامام أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني مولى بنى شيان حضر مجلس أبى حنيفة ثم تفقه على أبى يوسف هو الذى نشر علم أبى حنيفة له كتب الفقهاء للشيرازى / ١١٤ مفتاح السعادة ٢/ ٢٤١ ، الفهرست لابن النديم ٢٠٣/ ١

-
- (١) فى النص تفصيلا له وتقدما على جميع الأئمة .
 - (٢) أنظر شرح العقيدة الطحاوية من ص ٥٢٨ الى ٥٨٨
 - (٣) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢
 - (٤) تقدم ترجمته ص ٢٤٢
 - (٥) ما بين القوسين فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

والاكتلاف والمحبة والمشاركة في العلم يقضى بأنها أحق من غيرهما وهذا ظاهر بين لمن له خبرة بأحوال القوم^١ .

وقتل الامام الحافظ عماد الدين اسماعيل بن كثير^٢ في تاريخه عن ابن وهب^٣ عن مالك^٤ عن الزهري^٥ قال سألت سعيد بن المسيب^٦ عن أصحاب

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٤/٤٠٣

(٢) اسماعيل بن د. عمر، بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري ثم الدمشقي أبو الفداء عماد الدين حافظ مؤرخ له مؤلفات منها - البداية و النهاية و تفسير القرآن و الباعث الحثيث وغير ذلك . ولد في سنة ٧٠١ هـ و توفي سنة ٧٧٤ هـ الدرر الكامنة ١/٣٧٣ ، البدر الطالع ١/١٥٣

شذرات الذهب ٦/٦٣١

(٣) وهو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري الفقيه صاحب امام مالك ولد سنة ١٢٥ هـ و توفي سنة ١٩٧ هـ تهذيب ٦/٧١

(٤) تقدم ترجمته ٣١٠ - ٣١١

(٥) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب القرشي الزهري أحد الاعلام من أئمة الاسلام تابعي جليل سمع غير واحد من التابعين وغيرهم و توفي سنة ١٢٤ هـ على أرجح الأقوال . أنظر البداية و النهاية ٩/٣٤٤ تذكرة الحفاظ ١/١١٢ - وفيات الأعيان ٤/١٧٧ ، حلية الأولياء ٣/٣٦٠ غاية النهاية ٣/٣٦٠

(٦) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب أبو محمد القرشي المخزومي سيد التابعين على الإطلاق و روى عن أبي بكر مرسلًا و عمر و عثمان و علي

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اسمع يا زهري من مات محبا لأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وشهد للعشرة المبشرة بالجنة رضي الله عنهم وترحم على معاوية رضي الله عنه كان حقيقا على الله أن لا يناقشه الحساب يوم القيامة^١ .

وجاء في الآثار في الصحيحين عن أبي سعيد^٢ رضي الله عنه كان أبو بكر رضي الله عنه أعلننا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، و الصحابة لم يتنازحوا في مسألة قط في زمنه^٣ .

أما الامام الشافعي رضي الله عنه، فله في ذلك كلام كثير فنه ما قاله

وغيرهم ، قال محمد بن اسحاق عن مكحول ، طفت الارض كلها في طلب العلم فما لقيت أعلم من سعيد بن المسيب . ولد في خلافة عمر رضي الله عنه وتوفي رحمه الله سنة ٩٤ هـ في خلافة الوليد ، تهذيب ج ٤ / ٨٤ البداية والنهاية ٩ / ٩٩

(١) البداية والنهاية ج ٨ / ١٢٩

(٢) سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الابرار الانصاري الخزاعي أبو سعيد الخدري مشهور بكنيته أول مشاهده الخندق وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة غزوات و كان ممن حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم سنا كثيرة وكان من نجباء الانصار وفضلاتهم توفي سنة ٧٤ هـ الاصابة ج ٢ / ٣٥ - الاستيعاب بهامش الاصابة ج ٢ / ٤٧

(٣) البخاري مع فتح الباري كتاب الفضائل ٧ / ١٢ ومسلم بشرح النووي ١٥ /

(٤) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

في كتابه المسمى بالفقه الأكبر بما نصه .

« اعلم أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله عنه . والدليل عليه إجماع الصحابة على إمامته وإقيادهم له من آخرهم وأطباقهم » .

على خطابهم^٢ له بالخلافة فقالوا بأجمعهم يا خليفة رسول الله؛ وما حصل عليه الإجماع لا يكون إلا حقا قال صلى الله عليه وسلم: « لا تجتمع أمتي على الخطأ » ، ولأنه معلوم أن الصدر الأول بايع وأطاع له^٦ من غير انكار له ولا رغبة في ماله لأنه لم يكن له مال ولا رغبة من سيفه لأنه لم يكن قويا في نفسه مختارا^٧ من أبناء جنسه ولا اتقاء عشيرته لأنه لم يكن له عشيرة يتق منكم وما خالفوه في شيء إلى أن قبض^٨ ثبت أنه كان إماما حقا .

(١) كذا في الأصل - وفي الفقه الأكبر « اعلوا » .

(٢) كذا في الأصل وفي الفقه الأكبر « اتفاهم » .

(٣) كذا في الأصل وفي الفقه « على تخاطبتهم » .

(٤) وفي الفقه « صلى الله عليه وسلم » .

(٥) رواه ابن أبي عاصم في السنة من حديث أنس و الترمذي من حديث ابن

عمر بلفظ « لا يجمع الله هذه الأمة على ضلالة أبدا » وفي المستدرک عن

ابن عباس أنظر كشف الحفا. ٤٤٨/٢ . وأسرار المرفوعة ٨٦/

(٦) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « انهم بايعوا طاعة من غير انكار » .

(٧) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « ولا مجاورا لأبناء جنسه » .

(٨) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « إلى أن قبض روحه » .

رسالة في الرد على الرافضة

فصل :

واعلموا أن الامام الحق بعد أبي بكر الصديق « رضى الله عنه » ، عمر ابن الخطاب رضى الله عنه و الدليل عليه عن أبا بكر رضى الله عنه نص على أنه خليفة بعده و عهد اليه ثم اجتمعت الصحابة رضى الله عنهم عليه من غير تنازع ولا « اختلاف » ، و خاطبوه بأمر المؤمنين و اتقادوا له فمضى أيام ولايته على « سداد لم يعثر منه على ذلة الى أن استشهد » رحمه الله ، فثبت أنه ماما كان حقا .

فصل :

واعلموا ان الامام الحق بعد عمر رضى الله عنه عثمان رضى الله تعالى عنها يجعل أهل الشورى اختيار الامامة الى عهد الرحمن بن عوف و اختياره لعثمان رضى الله و اجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم و صوبوا رأية فيما فعله « و أقام الناس على محجة الحق و بسط العدل الى أن استشهد

(١) ليس بنص .

(٢) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « ولا خلاف ،

(٣) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « على السداد ، .

(٤) زائد على النص .

(٥) انظر شرح الطحاوية .

(٦) كذا في الأصل ، و في النص « اجتماع ، .

(٧) كذا في الأصل ، و في الفقه « فيما فعله في الخلافة ، .

رسالة في الرد على الرافضة

« رضى الله عنه » .

فصل :

واعلموا : أن الامام الحق بعد عثمان « رضى الله عنه » ، على « رضى الله تعالى عنها الثواب و ثبتت امامته بيعة كبار الصحابة رضى الله عنهم و رضى الباقيين به » و لم يجدوا من أحد منهم انه يرجع بالقدح الى امامته ، و استقام في خلافته و لم يظلم ، بشئ من أفعاله و لم يرجع عن سنن الصواب في أقواله « انتهى » .

وروى البيهقي مستندا عن الامام الشافعي^١ أنه كان يقول أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي^٢ وروى الحافظ أبو موسى أيضا في رواية أخرى عن الربيع^٣ عن الشافعي قال أفضل

(١) ما بين القوسين زائدة على النص .

(٢) ما بين القوسين ليست بنص .

(٣) كذا في الأصل ، و في كتاب الشافعي « على ابن أبي طالب » .

(٤) كذا في الأصل ، ما وجدوا منهم المخالفة في شئ يرجع بالقدح في امامته » .

(٥) كذا في الأصل ، و في الفقه « في شئ من أفعاله و لم يرجع عن سنن الصواب في أقواله و لا في أفعاله » .

(٦) أنظر الفقه الأكبر المنسوب الى الامام الشافعي من ص ٥٦ الى ٥٨

(٧) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

(٨) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي^١ وفي رواية أخرى عن أبي ثور^٢ عن الشافعي أنه قال ما اختلف أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وتقديمهما على جميع الصحابة^٣ وإنما اختلف من اختلف منهم في علي وعثمان^٤ ، ونحن لا نخطئ أحدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعلوا^٥ .

وروينا عن جماعة من التابعين واتباعهم نحو هذا وبالله التوفيق .
وروي الحافظ أبو موسى عن الحارث بن سريج^٦ قال سمعت ابراهيم

(٩) = لعله هو ربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل الراوى مولاهم أبو محمد المصرى المؤذن صاحب الشافعي ورواية كتبه عنه . توفي سنة ٢٧٠ هـ .
تهذيب التهذيب ٢٤٦/٣

(١) مناقب الامام الشافعي لليثقي ٤٣٣/١
(٢) ابراهيم بن خالد بن أبي اليمان أبو ثور الكلبي الفقيه البغدادي كنيته أبو عبد الله و أبو ثور - قال أبو هاشم ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا قها وعلما وورعا وفضلا وديانة وخيرا عن صنف الكتب و فرع على السنن توفي رحمه الله سنة ٢٠٤ . التاريخ الصغير ٣٧٢/٢٠ تاريخ الخطيب تذكرة الحفاظ ٨٧/٢ - التاريخ الكبير .

(٣) وفي المناقب^٧ منهم من قدم عثمان على علي^٨ .

(٤) مناقب الامام الشافعي لليثقي ٤٣٤/١

(٥) حارث بن سريج أبو عمر الخوارزمي ثم البغدادي^٩ النقال ، وقيل المنقال^{١٠} لانه نقل رسالة الشافعي ، عبد الرحمن بن مهدي وحملها اليه . وتوفي سنة ٢٠٠ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عبيد الله الحجبي^١ يقول للشافعي رضي الله عنه ما رأيت ماشيا قط قدم أبا بكر وعمر علي علي رضي الله عنهم غيرك فقال له الشافعي : علي رضي الله عنه ابن عمي وابن خالي وأنا رجل من بني عبد مناف وانت رجل من بني عبد الدار فلو كانت هذه مكرمة كنت أولى بها منك ولكن ليس الامر على ما تحسب^٢ ثم روى بسنده أيضا عن أبي شعيب^٣ وأبو ثور^٤ عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه قال . القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث رأيتهم وأخذت عنهم مثل سفيان بن عيينة^٥

= ٢٢٦ هـ ، طبقات الشافعية ١١٢/٢

(١) هو إبراهيم بن عبد الله (عبيد الله) بن عثمان بن عبد الله ابن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة العبدري المعري بالحجبي . أنه قتل بمكة في قننة العلوية في أيام مأمون سنة ٢٠٠ هـ . والحجبي بفتح الحاء المهملة والجيم وكسر الباء الموحدة وهذه نسبة الى حجابة بيت الله الحرام والنسبة اليها ، الحجبي . العقد الثمين ٢٢٩/٣ ، جهرة انساب العرب ص ١٢٨

(٢) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٨/١ ، طبقات الشافعية الكبرى ١٩٤/١ تاريخ بغداد ، كتاب الاعتقاد ١٩١/١٠ (٣) هو عبد الله بن حسين بن أحمد الحراني .

(٤) إبراهيم بن خالد بن الجمان أبو ثور الكلبي الفقيه كنيته أبو عبد الله وأبو ثور لقب أخذ عن الشافعي وروى عنه وصحبه وغيره . توفي سنة ١٤٠ هـ تهذيب ١١٨/١ والفهرست لابن النديم ص ٢٩٧

(٥) سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي أبو محمد المحدث بالحرم المكي =

رسالة في الرد على الرافضة

ومالك^١ وغيرهما الاقرار بالشهادتين فعد أشياء الى أن قال وأعرف حق السلف الذين إختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وأخذ بفضائلهم وأمسك عما شجر بينهم وأقدم أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليا رضي الله عنهم فهم الخلفاء الأئمة الراشدون .

وقال الامام المزني^٢ لقد أعظم الله تعالى بركة الامام الشافعي على مجالسه حضرته ومالوه عن الامامة فقال امامة أبي بكر رضي الله تعالى عنه حق قضاء الله تعالى في سمائه وجمع عليه قلوب أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بالدلالة المجمع عليها من كتاب الله عزوجل فقيل اين ذلك فقال قال عزوجل « قل للخلفين من الأعراب ، الى قوله » يعذبكم عذابا اليما^٣ ، فقيل

= ولد بالكوفة سنة ١٠٧ هـ وسكن مكة وتوفي بها كان حافظا ثقة قال الشافعي لولامالك وسفيان لذهب علم الحجاز . توفي سنة ١٩٨ هـ تذكرو الحفاظ ٢٤٢/١ ، وفيات الاعيان ٣٩١/٢ ميزان ٣٩٧/١

(١) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢ طبقات الشافعية للسبكي ٦/ أو ٢
(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزني المصري كان اماما ورعا زاهدا محاب الدعوة وكان معظما بين أصحاب الشافعي . قال الشافعي في حقه « لو ناظر الشيطان لغلبه » .

المزني نسبة الى المزينة بنت كلب . ولد سنة ١٧٥ هـ وتوفي سنة ٢٦٤ هـ

طبقات الشافعية للسبكي ٩٣/٢ ابن خلكان ١٩٦/١ النجوم الزاهرة ٣٩/٣

(٣) سورة الفتح الآية ١٦

قد اختلف الناس في تفسير هذه الآية فقال قوم بنو حنيفة و قال قوم هم فارس^١ فقال أى الامرين كان فهو الدلالة على امامة أبى بكر رضى الله عنه

(١) اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية . فرواه محمد بن اسحاق عن الزهرى و روى مثله عن سعيد و عكرمة هم بنو حنيفة ابن كثير ٣٢٠/٧ و قال الآلوسى د و هم على ما أخرج ابن المنذر والطبرانى عن الزهرى بنو حنيفة و مسيلة و قومه أهل اليمامة و عليه جماعة . و فى رواية عنه زيادة أهل الردة ، و روى ذلك عن الكلبي و عن رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى و لا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضى الله عنه الى قتال أهل الردة فعلنا أنهم أريدوا بها . روح المعاني ١٠٢/٢٦

و روى عن علي بن طلحة عن ابن عباس و به يقول عطاء و مجاهد و عكرمة مناقب الشافعى للبيهقى و طبقات الشافعية للسبكي ٦ ج ١ ، ٢ فى احدى الروايتين عنه هم أهل فارس و قال كعب الاحبار هم الروم و هن ابن أبى ليلي و عطاء و الحسن و قتادة هم فارس و الروم . و نقل الآلوسى من كلام الكلبي فقال د شاع الاستدلال بالآية على صحة امامة أبى بكر رضى الله عنه و وجه ذلك الامام فقال الداعى فى قوله تعالى د استدعون ، لا يخلو من أن يكون رسول الله صلى الله عليه و سلم أو الأئمة الأربعة أو من بعدهم و لا يجوز الأول لقوله سبحانه د قل لن تتبعوننا ، الخ و لا لمن يكون عليا رضى الله عنه وكرم الله وجهه لأنه إنما قاتل البغاة و الخوارج و تلك المقاتلة للإسلام لقوله عزوجل د أو يسلمون ، و لا من ملك بعدهم لأن عندنا على الخطأ و عند الشيعة على الكفر و لما بطلت الأقسام تعين أن يكون المراد بالداعى =

رسالة في الرد على الرافضة

ان كانوا بنو حنيفة فهو رضى الله عنه تولى قتالهم وان كانوا فارس فعمرو رضى الله عنه تولى قتالهم وهو المستخلف له^١ .

وأما الامام احمد رضى الله عنه^٢ فقال : هذا مذهب أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المتمسكين بعرونها المعروفين بها المفتدى بهم فيها من لدن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وإلى يومنا هذا وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئا من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج من الجماعة ذائل عن منهج السنة وسيل الحق^٣ .

وكان قولهم ان الايمان قول وعمل ونية وتمسك بالسنة وذكر شرائط السنة الى أن قال : ومن السنة الواضحة الثابتة اليقينة المعروفة ذكر محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين والكف عن ذكر ما شجر بينهم فمن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحدا منهم

■ أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم ، ثم انه تعالى أوجب طاعته وأوعده على مخالفته وذلك يقتضى امامته وأى الثلاث كان ثبت المطلوب أما اذا كان أبو بكر فظاهر وأما اذا كان عمر أو عثمان فلان امامته فرع امامته رضى الله تعالى عنه . روح المعاني ١٠٤/٢٦

(١) انظر روح المعاني ١٠٤/٢٦

(٢) تقدم ترجمته ٢١٩

(٣) طبقات الخنابلة ج ١/٢٤

أو ينقص^١ أو طعن^٢ أو عرض بعيهم أو عاب أحدا منهم ، بقليل أو كثير^٣ ، فهو مبتدع رافض خيث لا يقبل الله عز وجل منه ، صرفه و لا عدله^٤ ، بل حبيهم سنة و الدعاء لهم قرينة و الاقتداء بهم وسيلة و الأخذ بآثارهم فضيلة و خير هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر بعد أبي بكر و عثمان بعد عمر و علي بعد عثمان ، رضى الله تعالى عنهم ، أجمعين . فهم الخلفاء الراشدون المهديون ثم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلم بعد هؤلاء الأربعة خير الناس . لا يجوز لأحد أن يذكر شيئا من مساوئهم و لا يطعن على أحد منهم بعيب و لا ينقص فمن فعل ذلك وجب على السلطان تأديبه و عقوبته و ليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ثم يستتيبه فان تاب قبل منه و ان لم يتب أعاد عليه العقوبة ثم خلد ، الحبس حتى يموت أو يرجع^٥ . و حكى عنه ابن كثير^٦ أنه قال ، اذا رأيت رجلا يذكر أحدا من

= (٤) كذا في الأصل . و في طبقات الخنابلة ، عن مساوئهم و الخلاف الذى شجر بينهم .

(١) كذا في الأصل . و في طبقات ، أو تنقصه .

(٢) زائد على النص .

(٣) كذا في الأصل . و في طبقات ، صرفا وعدلا .

(٤) في الطبقات ، و وقف قوم على عثمان .

(٥) ليست بنص .

(٦) طبقات الخنابلة ج ١ / ٢٤ - ٣٠

رسالة في الرد على الرافضة

الصحابة « رضى الله عنهم » ، بسوء قاتهمه على الاسلام^٢ .
وحكى عنه الامام الحافظ ابو الفرج ابن الجوزى^٣ و من جملة كلامه
ما قاله . و قال الامام احمد بن حنبل امام السنة و الصابرين على المحنة^٤
أجمع سبعون رجلا من التابعين و أئمة المسلمين^٥ على أن السنة التي توفى
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم - أولها الرضا بقضاء الله و التسليم لأمره
و الصبر تحت حكمه و الأخذ بما أمر به و الانتهاء عما نهى عنه و اخلاص

= (٧) هو الامام الجليل الحافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي
مؤرخ و مفسر و محدث توفى سنة ٧٧٤ هـ

(١) كذا في الأصل وفي التاريخ - وفي المناقب « من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

(٢) البداية والنهاية ج ٨/١٣٩ و المناقب الامام أحمد لابن الجوزى ص ٢٠٨

(٣) عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي الفرج علامة عصره

في التاريخ والحديث الجوزي نسبة الى شرعة الجوز من محالها ولد في بغداد

سنة ٥٠٨ أو ٥١٠ هـ و توفى سنة ٥٩٧ هـ وهو كثير التصانيف منها روح

الارواح - الناسخ و المنسوخ - تليس إبليس ، المنتظم في تاريخ الملوك

و الأمم . صيد الخاطر و الموضوعات - أنظر ترجمته في النجوم الزاهرة ابن

تغري بردي ١٧٤/٦ ، وفيات الأعيان ١٤٠/٣ تذكرة الحفاظ ١٣٤٢/٤

(٤) كذا في الأصل . وفي مناقب الامام « والصابر لله عز وجل تحت المحنة » .

(٥) كذا في الأصل . وفي مناقب الامام « وقفها الانصار » بعد قوله المسلمين .

(٦) كذا في الأصل . وفي مناقب الامام « بما أمر الله به والنهي عما نهى عنه » .

رسالة في الرد على الرافضة

العمل له^١ و الايمان بالقدر خيره و شره ترك المراء و الجدل و الخصومات في الدين و المسح على الخفين^٢ ، و افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر و عثمان و علي ابن أبي طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه و سلم^٣ ، فهذه السنة الزموا تسلبوا أخذوا بركة و تركها ضلالة ، ثم ذكر أصناف المبتدعة فقال فيهم الزيدية و هم الرافضة^٤ و هم الذين

(١) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام « و اخلاص العمل لله » .

(٢) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام فيه بعد المسح على الخفين « و الجهاد مع كل خليفة برا أو فاجرا و الصلاة على من مات من أهل القبلة الخ » ، ثم قال - و افضل الناس .

(٣) و في المناقب « بعد ابن عم رسول الله » و أترحم على جميع أزواج رسول الله و أولاده و أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين » .

(٤) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي بتحقيق د . عبد الله التركي ، ص ٢٢٨

(٥) أنظر في المقدمة لهذا الكتاب ص ٤٤

(٦) جعل الامام الزيدية من الرافضة مع أن الزيدية هم اتباع زيد بن علي ابن الحسين رضي الله عنها و الرافضة الذين تركوه لما طلبوا اليه أن يتبرأ من أبي بكر و عمر رضي الله عنها فقال بل أتولمها وأبرأ عن تبرأ منها فقالوا اذن ، نرفضك .

أما الزيدية فأقروا امامة أبي بكر و عمر الا أنهم قالوا على أفضل من أبي بكر و عمر ، أنظر المخطوط للقرنبي ج ٢/٢٦٢ مروج الذهب ٣/٨٧ .

رسالة في الرد على الرافضة

يتبرأون من عثمان وطلحة والزبير وعائشة و معاوية^١ رضى الله عنهم ويرون القتال مع كل من خرج من ولد على رضى الله عنه برا كان او فاجرا حتى يغلب او يغلب .

و الخشينة هم الذين يقولون بقول الزيدية والشيعة وهم فيما يزعمون « يتحطون بمحبة أهل محمد صلى الله عليه وسلم دون الناس كلهم وكذبوا بل هم خاصة المبغضون لآل محمد صلى الله عليه وسلم المنفون أهل السنة والآثر من كانوا وحيث كانوا الذين يحبون آل محمد صلى الله عليه وسلم وجميع أصحابه ولا يذكرون أحدا منهم بسوء ولا عيب^٢ » ومن كان في قلبه منقصة^٣ ، لأحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بسوء أو طعن عليهم « بعيب^٤ » أو تبرأ من أحد منهم أو سبهم أو عرض « به^٥ » فهو رافضى خبيث مخبث . انتهى^٦ .

■ وتهديب ابن صساكر ٢٢/٦ . ويصح قول الامام على تعبير من أطلق اسم الرفض على كل من يتولى أهل البيت ويرفض الانضمام مع أهل السنة والجماعة .

- (١) تقدم ترجمتهم .
- (٢) كذا في الأصل . طبقات الحنابلة « لا عيب ولا منقصة » .
- (٣) في طبقات الحنابلة « فن ذكر احدا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » .
- (٤) كذا في الأصل . وزائد على النص .
- (٥) كذا في الأصل . وفي طبقات الحنابلة « بعيبهم » . ■

رسالة في الرد على الرافضة

قال الحافظ أبو موسى^١ بعد أن ذكر جماعة كثير من مذهب مؤلا. الأئمة
المقتدى بهم في الدين في عامة ديار المسلمين . وإنما إختلف الناس فيها اختلف
فيه مؤلا. الأئمة . وأما ما أجمعوا عليه فهو اجماع مخالفهم خارق للاجماع
خارج عن الاتباع الى الابتداع وروى الترمذى^٢ والنسائى^٣ عن سفيان بن
سعيد، انه قال من زعم أن غير أبي بكر رضى الله عنه كان أحق بالخلافة
فقد أخطأ كتاب الله واجماع الأمة وما أراه يرتفع له مع هذا عمله الى
السماء .

١ (٦) طبقات الحنابلة ٢٣/١

(١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٢) الامام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى ابن سورة السلمى الترمذى أحد
العلماء الحفاظ الاعلام مصنف الجامع والعلل . والترمذى نسبة الى الترمذ
بكر التاء وهى مدينة مشهورة من قرى جيحون توفى رحمه الله فى سنة
٢٧٩ هـ تذكرة الحفاظ ج ٢/٦٣٣ مفتاح السعادة ج ٢/١٣٧

(٣) ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائى أحد الائمة الحفاظ العلماء الفقهاء له
كتب كثيرة فى الحديث والعلل منها كتاب التسنن . وتوفى رحمه الله بمكة
سنة ٣٠٣ هـ من الهجرة ودفن بها . والنسائى بفتح النون وتخفيف السين
المهملة وبالمد والميم منسوب الى مدينة نسا من خراسان . تهذيب التهذيب
ج ١/٣٦٦ تذكرة الحفاظ ج ٢/٢٤١ - ٢٤٣ طبقات الشافعية ج ٢/٨٣

(٤) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٥) رواه أبو داود فى كتابه السنة باختلاف يسير ٥١١/٢

رسالة في الرد على الرافضة

قال تعالى : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وعد الله لا خلف فيه بل هو الحق .
فصل :

روى الحافظ أبو موسى عن شعيب بن حرب^٢ أنه قال للإمام سفيان الثوري^٣ حدثني حديثا في السنة فاذا وقعت أنا وأنت بين يدي الله تعالى يقول لي من أخذت هذا فأقول من سفيان فأترك أنا و تؤخذ أنت . قال تترك أنت وأؤخذ أنا قلت نعم . قال : أكتب . الإيمان قول وعمل ولا يتفع قول وعمل إلا بنية ولا يتفع قول وعمل ونية إلا بإصابة السنة ، قلت وما أصاب السنة قال : تقديم الشيخين فقلت : ومن الشيخان ؟ قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما يتفعل ما كتبت حتى تتولى عليا رضي الله عنه مع القوم ولا يتفعل ما كتبت حتى تشهد للعشرة بالجنة قلت ومن العشرة قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن (١) النور آية ٥٥

(٢) شعيب بن حرب المدائني أو البغدادي المتوفى ١٩٧ هـ تهذيب ج ٤ /

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تقدم ترجمته هؤلاء السادة .

(٥) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي أبو عبد الله

حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته وأحد العشرة المشهود

لهم بالجنة وله فضائل كثيرة ومناقب طويلة - وإنصرف رضي الله عنه ■

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عوف^١ و سعد^٢ و سعيد^٣ و ابو عبيدة^٤ رضى الله عنهم ولا يتفك ما كتبت حتى لا تقول في معاوية الا خيرا ولا يتفك حتى تعلم أن ما أخطأك

■ يوم الجمل حين قيل له اجئت لتقاتل ابن عبد المطلب . فرجع الزبير ولقيه ابن جرموز قتله . أنظر الاصابة ٥٤٥/١

(١) عبد الرحمن بن عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب أسلم قديما وهاجر الى الحبشة المهجرتين و شهد المشاهد كلها وأحد الستة من أصحاب الشورى . وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه في سفره ركعة من الصبح . و توفي رضى الله عنه في سنة ٣١ هـ وقيل ٣٢ هـ ، الاصابة ٤١٧/٢ طبقات ابن سعد ١٢٤/٣ صفة الصفوة ٣٤٩/١

(٢) سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو وقاص أحد العشرة وآخرهم موتا وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله ومجابه الدعوة مشهورا بذلك مات سنة ٥١ هـ وقيل ست وقيل سبع الثاني أشهر - الاصابة ٣٣/٢ حلية الأولياء ٩٢/١ الاستيعاب بهامشه الاصابة ١٨/٢ طبقات ١٣٩/٣ ، ١٤٠

(٣) سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى العدوى أحد العشرة المشهود لهم بالجنة أسلم قبل دخول صلى الله عليه وسلم في دار أرقم وهاجر وشهد أحدا والمشاهد بعدها ولم يكن بالمدينة زمان بدر بل كان غائبا بالشام وضرب له صلى الله عليه وسلم بسهمه كان من فضلاء الصحابة توفي رضى الله عنه سنة ٥٠ هـ . الاصابة ٤٦/٢

(٤) تقدم ترجمته ٢٧٠

يكن لصيك وما أصابك لم يكن ليخطأك ولا ينفك ما كتبت حتى ترى
المسح على الخفين آثم عندك من غسل الرجلين^١ وما ورد عن السلف في
هذا المعنى كثير يتعذر حصره .

وأما أئمة الكلام فرأسهم وإمامهم الأعظم . أبو الحسن علي بن
إسماعيل الأشعري تفمده الله برحمته .

فقال في كتابه الإبادة عن أصول الديانة^٢ : باب في إمامة أبي بكر
الصديق رضي الله عنه ، قال الله عز وجل : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ، الآية^٣ .

وقال عز وجل : الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة ، الآية^٤ ،
وقد أثنى الله على المهاجرين و الأنصار و السابقين الى الاسلام و على بيعة
أهل الرضوان . و قال الله عز وجل : لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

(١) اللابكائي في السنة ق ٣٠ و تذكرة الحفاظ ٢٠٦/١

(٢) هذا الكتاب كما قيل ، من آخر ما صنفه الامام أبو الحسن الأشعري
وقد أقام الحجة فيه لمذهب السلف . أنظر ترجمته الامام

(٣) النور الآية ٥٥

(٤) سورة الحج الآية ٤١

(٥) وفي الإبادة بعد قوله السابقين الى الاسلام : وعلى أهل بيعة الرضوان ونطق
القرآن بمدح المهاجرين و الأنصار في مواضع كثيرة و اثنى على أهل بيعة
الرضوان . .

رسالة في الرد على الرافضة

تحت الشجرة ١ ، .

ودل على امامة أبي بكر الصديق رضى الله عنه بأن قال في سورة
برائة للقاعدين عند نصره النبي صلى الله عليه وسلم والمتخلفين عن الخروج
معه . « قل لن يخرجوا معي أبدا ولن يقاتلوا معي عدوا » ، الى أن ذكر
آيات كثيرة ثم قال : فوجب بذلك أن الداعي الذي يدعوهم الى القتال داع
يدعوم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قاتل الناس فارس والروم^٢ وقاتلوا
أهل اليامة ، فان كانوا أهل اليامة فقد قاتلهم أبو بكر رضى الله عنه ، وان
كانوا أهل فارس فقد قوتلوا في أيام أبي بكر رضى الله عنه من بعده^٣ وفرغ
منهم .

وإذا^٤ وجبت امامة أبي بكر رضى الله عنه وجبت امامة عمر رضى
الله عنه لأنه العاقد له الامامة فقد دل القرآن على امامة الصديق والفاروق

(١) سورة الفتح الآية ١٨

(٢) سورة التوبة الآية ٨٣

(٣) انظر تعليقنا في ص ٣٢٣

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة - « ودعا الى قتالهم » .

(٥) كذا في الأصل - وفي الابانة - وان كانوا الروم فقد قاتلهم الصديق أيضا .

(٦) كذا في الأصل - وفي الابانة - وقاتلهم عمر من بعده .

(٧) كذا في الأصل - وفي الابانة - « وإذا وجبت امامة عمر وجبت امامة

أبي بكر الصديق كما وجبت امامة عمر لأنه العاقد .

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنها وإذا وجبت امامة أبي بكر رضى الله عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب أنه أفضل المسلمين بعده ، و بما يدل على امامته أن المسلمين جميعا بايعوه^١ واقتادوا لامامته وقالوا له يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأينا عليا^٢ والعباس^٣ رضى الله عنها قد بايعاه وأقرا له بالامامة . ولو كانت الرافضة تقول إن عليا رضى الله عنه هو المنصوص على امامته . والراونديه تقول العباس هو المنصوص على امامته . ولم يكن في الناس في الامامة الا ثلاثة أقوال .

قول من قال منهم ، أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على امامة علي رضى الله عنه^٤ ، وهو الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) كذا في الأصل - وفي الابانة : تابعوه . .

(٢) أنظر ترجمته في ص ٢٩٥ - ٢٩٦

(٣) أبو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي

عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل

أن يسلم وشهد بدرا مع المشركين مكرها فأسر فأقتدى نفسه ، أسلم قبل

الفتح وهاجر وشهد الفتح وكان العباس أعظم الناس عند رسول الله صلى الله

عليه وسلم وتوفي رحمه الله بالمدينة ٣٢ هـ الاصابة ج ٢/٢٧١

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة : وإذا كانت . .

(٥) أنظر الفرق بين الفرق .

(٦) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

وقول من قال : ان الامام بعده العباس .

قول من قال . هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه . ثم رأينا عليا والعباس رضي الله عنهما أجمعا على امامته فوجب أن يكون اماما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين ولا يجوز لقائل ان كان باطن على والعباس غيرا ظاهرهما ، ولو كان^٢ ، هذا المدعية لم يصح الاجماع ، وجاز لقائل أن يقول ذلك في كل اجماع المسلمين . وهذا يسقط حجة الاجماع لأن الله عز وجل لم يعبدنا في الاجماع باطن الناس وانما تعبدنا لظاهرهما ، واذا كان ذلك فقد حصل الاجماع والاتفاق على امامة الصديق رضي الله عنه . واذا ثبت امامة الصديق ثبت امامة الفاروق لأنه نص عليه .

وقد روى شريح بن النعمان^٦ حدثنا حشرج^٧ عن سعيد ابن طهمان^٨ .

(١) كذا في الأصل - وفي الابانة : قد بايعاه وأجمعا . .

(٢) كذا في الأصل - وفي الابانة : خلاف ظاهرهما . .

(٣) كذا في الأصل - وفي الابانة : ولو جاز . .

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة : بظاهرهم . .

(٥) كذا في الأصل - وفي الابانة : لأن الصديق نص عليه . .

(٦) هو شريح بن النعمان الصاعدي ، أنظر الكاشف ٩/٢

(٧) حشرج بن نباتة الاشجعي أبو مكرم الكوفي ويقال الواسطي روى عن سعيد

ابن جهمان وأبي نصره و مسلم بن عبيد وعنه حماد بن سلة ومروان بن

معاوية . تهذيب ٣٧٦/٢ المجروحين ٢٧٧/١

رسالة في الرد على الرافضة

حدثني سفينة^١ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لسفينة أمسك ما لقي عليه خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان ثم قال أمسك خلافة علي بن أبي طالب قال فوجدتها ثلاثين سنة^٢ ، انتهى^٣ .

و قال الامام حجة الاسلام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي رحمه الله

=(٨) سعيد بن جهمان (في المغني بمضمومة وسكون الميم والنون) الأسلمي أبو حفص البصري روى عن سفينة و عبد الله بن أبي أوفى و عبد الرحمان و عبد الله ومسلم أولاد أبي بكر و عنه أعشى و حشرج ابن نباته و حماد ابن سلة تهذيب ج ٤/١٤

(١) سفينة مولى أم سلة و قيل أيضا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان أصله من فارس فاشترته أم سلة ثم اعتقته و إشرطت أن يخدم النبي صلى الله عليه وسلم . و اختلف في اسمه فقيل مهران و قيل رومان و قيل عيسى كنيته أبو عبد الرحمن و قيل أبو البخري . روى عنه حشرج بن نباته وسعيد وجهمان : الاصابة ٥٨/٢ - أسد الغابة ج ١/٤١١

(٢) أخرجه الترمذي في باب ما جاء في الخلافة ٥٠٢/٤ وأبو داود ج ٤/٢١١ وأخرجه الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن جهمان عن سفينة مولى أم سلة رضي الله عنها و فيه : خلافة النبوة ثلاثون عاما ثم تكون ملك فقال سفينة أمسك سنتي أبي بكر وعشر عمر و ثنتي عشر عثمان وست علي رضي الله عنه ، المستدرك ٧٠/٣

(٣) الابانة عن أصول الديانة من ص ٧٦ - ٧٧

رسالة في الرد على الرافضة

تعالى^١ في كتاب قواعد العقائد في الفضل الاول في ترجمة عقيدة أهل السنة والجماعة وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنه وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم^٢ وأن يحسن الظن بجميع الصحابة^٣ ويثنى عليهم كما أثنى الله تعالى عنهم ورسوله فكل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد

(١) تقدم ترجمته في ص ١٥٠

(٢) قد وردت احاديث كثيرة في هذا الباب منها ما رواه البخاري عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال ثم عمر . و خشيت أن يقول عثمان قلت ثم انت ؟ قال : ما انا الا رجل من المسلمين . و منها حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهما البخاري مع فتح الباري ج ٧/١٦ - ٢٠

(٣) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم أخرجه الترمذي في كتاب المناقب ج ٥/٦٩٦ من حديث عبد الله بن مغفل : الله الله أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى . . والامام أحمد في المسند ٨٧/٤ و ٥٧٥/٤/٥ وللشيخين من حديث أبي سعيد . لا تسبوا أصحابي فلو ان احداكم أنفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدكم ولا نصيفه . البخاري مع فتح الباري ٢١/٧ و مسلم بشرح النووي ٩٢/١٦

(٤) كذا في الاصل - وفي كتاب القواعد : كما أثنى الله عز وجل رسوله صلى الله

رسالة في الرد على الرافضة

بذلك^١ موقفا به كان من أهل الحق وعصابة السنة وفارق رمط الضلالة وحزب البدعة فنسأل الله تعالى كمال اليقين ، والثبات^٢ ، في الدين لنا ولكافة المسلمين^٣ انه أرحم الراحمين .

وقال في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد .

اعلم أن للناس في الصحابة ، رضى الله عنهم^٤ ، أجمعين اسراف في اطراف فمن مبالغ في الثناء حتى يدعى العصمة للاتمة . و من متهم على الطعن بدم الصحابة رضى الله عنهم فلا تكون من المفتريين وأسلك طريق الاقتصاد في الاعتقاد .

واعلم . أن كتاب الله سبحانه مشتمل على الثناء على المهاجرين والأنصار وتواترت الأخبار بتركية رسول الله^٥ صلى الله عليه وسلم أيام

عليه وسلم اجمعين . .

- (١) كذا في الأصل - في القواعد ، بجميع ذلك ، .
- (٢) كذا في الأصل - وفي كتاب القواعد ، حسن الثبات ، .
- (٣) كذا في الأصل - وفي القواعد ، برحمته انه ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اهله وصحبه وسلم .
- (٤) ، كتاب القواعد ، إحياء علوم الدين ١/ ٩٣
- (٥) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد ، والخلفاء . .
- (٦) ما بين القوسين زائد على النص .
- (٧) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد ، بتركية النبي صلى الله عليه وسلم ، .

رسالة في الرد على الرافضة

بالفاظ مختلفة . كقوله « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » وقوله « خير الناس قرني » .

وما من أحد الا ورد عليه ثناء خاص في حقه يطول نقله فينبغي أن تستصحب هذا الاعتقاد في حقهم ولا تنسئ الظن بهم كما يحكى عن أحوال تخالف مقتضى حسن الظن . فأكثر ما ينقل مخترع بالتعصب ولا أصل له وما ثبت نقله فالتأويل متطرق اليه ولم يجر ما لا يتسع العقل لتجوير الخطأ والسهو فيه وحمل أفعالهم على قصد الخير وإن لم يصبوه . والمشهور من قتال معاوية مع علي رضي الله عنها ومسير عائشة رضي الله عنها إلى البصرة والظن بعائشة أنها كانت تطلب تطفئه الفتنة ولكن خرج الأمر منها « عن الضبطة » فأواخر الأمور لا تبقى على وفق ما طلب

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم ٩١/٢ و ابن حزم في الأحكام ٨٦/٦ المنتخب لابن قدامة ١٩٩/١

(٢) قال صلى الله عليه وسلم « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته » متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه البخاري مع فتح الباري ج ١/٧ مسلم ٦٥/١٦

(٣) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « في حقهم » .

(٤) ما بين القوسين زائد على النص وفي الاقتصاد « معاوية مع علي ومير عائشة رضي الله عنهم » .

أوائلها . بل تفصل عن الضبط .

والظن بمعاوية رضي الله عنه أنه كان على تأويل فيما كان يتعطاء .
وما يحكى سوى هذا من روايات الأحاد فالصحيح منها محتلط بالباطل
والاختلاف أكثر اختراعات الروافض والخوارج وأرباب الفضول الخاصين في
هذا الفن فينبغي أن تلازم انكار في كل ما لم يثبت . وما ثبت فتستنبط
له تأويلا فما تعذر عليك فقل لعل له تأويلا وعذرا لم أطلع عليه .

واعلم أنك في هذا المقام بين أن تسيء الظن بمسلم وتطعن فيه وتكون
كاذبا ، أو تحسن الظن به وتكف لسانك عن الطعن وأنت مخطيء مثلا
فالغلط^١ في حسن الظن بالمسلمين^٢ أسلم من الصواب بالطعن فيهم . فلو سكنت انسان
مثلا عن لعن ابليس أو لعن أبي جهل وأبي لهب أو من شئت من الاشرار
طول عمره لم يضره السكوت . ولو هفوه هفوة بالطعن في مسلم بما هو برى
عند الله تعالى منه فقد تعرض للهلاك بل أكثر ما يعلم في الناس لا يحل
النطق به لتعظيم الشرع الزجر عن الغيبة^٣ مع أنه اخبار عما هو مستحق في

== (٥) د منها ، زائد على النص .

(١) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد د والخطاء .

(٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد د المسلم .

(٣) قال تعالى د ولا يغتب بعضهم بعضا ، الحجرات الآية ١١ د أى لا يذكر

بعضكم بعضا بما يكره في غيبته . في هذه الآية الكريمة نهى عن الغيبة . أنظر

تفسير ابن كثير ج ٤/٢١٤ وروح المعاني ج ٢٦/١٥٨ . وجاء في الحديث =

رسالة في الرد على الرافضة

المقتاب فمن يلاحظ هذا الفضول ولم يكن في طبعه ميل الى الفضول اثر ملازمته السكوت و حسن الظن بكافة المسلمين و اطلاق اللسان بالثناء على جميع السلف الصالحين هذا حكم الصحابة و عنهم ، عامة .

و أما الخلفاء الراشدون فهم أفضل من غيرهم و ترتيبهم في الفضل عند أهل السنة كترتيبهم في الامامة و هذا المكان قولنا فلان أفضل معناه أن محله عند الله في الدار الآخرة أرفع . و هذا غيب لا يطلع عليه الا الله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ان اطلعه عليه لا يمكن أن ندعى نصوص قاطعة من صاحب الشرع متواترة مقتضية للفضيلة على هذا الترتيب بل المنقول الثناء على جميعهم و استنباط حكم الرجحان^١ في الفضل من دقائق ثناء عليهم رمى في عمية و اقتحام أمر آخر. أغنانا الله تعالى عنه و تعرف الفضل عند الله بالاعمال و الظاهرة^٢ ، مشكل أيضا و غاية رجم ظن فكم من شخص منخرم الظاهر و هو عند الله تعالى بمكان^٣ ليس يسرا^٤ ، في قلبه و خلق خفي في

■ أيضا قال صلى الله عليه و سلم : أندرون ما الغيبة ؟ قالوا الله و رسوله أعلم قال : ذكرك أحاك بما يكره الخ . رواه مسلم ، أبو داود الترمذی ، النسائي ، فهذه الآية و الأحاديث تشتمل على النهي عن الغيبة لكل مؤمن و مؤمنة فالصحابة و على رأسهم الخلفاء الراشدون أولى .

- (١) كذا في الأصل - و في الاقتصاد ، الترجيحات ، .
- (٢) كذا في الأصل - وهو زائد على النص .
- (٣) كذا في الأصل - و في الاعتقاد - بمكان لتعلقه مع الله تعالى .

رسالة في الرد على الرافضة

باطنه^١ ، وكم من مزين بالعبادات ، ظاهرة^٢ ، و هو في سخط الله تعالى لخبث
مستكن في باطنه فلا يطلع على السرائر^٣ الا الله تعالى و لكن اذا ثبت أنه
لا يعرف الفضل الا بالوحى ولا يعرف من النبي^٤ ، الا بالسماع وأولى الناس
بالسماع ما يدل على تفاوت الفضائل الصحابة الملازمون لأحوال النبي صلى الله
عليه وسلم وهم قد أجمعوا على تقديم أبي بكر ، رضى الله عنه ، ثم أبو بكر
نص على عمر ، رضى الله عنه ، ثم أجمعوا بعده على عثمان ، رضى الله عنه ،
و ليس يظن ، بهم^٥ ، الخيانة في دين الله تعالى لغرض من الأغراض كان
اجماعهم على ذلك ، الحسن^٦ ، ما يستدل به على مراتبهم فمن هذا إعتقد
أهل السنة هذا الترتيب في الفضل ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيما عرف به
مستند الصحابة ، رضى الله عنهم^٧ ، وأهل الاجماع في هذا الترتيب^٨ ، والله

-
- (١) كذا في الأصل - زائد على النص .
 - (٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد ، بالعبادة الظاهرة ، .
 - (٣) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد ، فلا يطلع على السرائر ، .
 - (٤) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد ، ما النبي ، .
 - (٥) زائد على النص .
 - (٦) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد رضى الله عنهم .
 - (٧) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ، منهم ، .
 - (٨) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد ، من أحسن ،
 - (٩) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد ، فهذا ما أردنا أن تقتصر عليه من أحكام =

أعلم ، ، .

وقال في كتاب احياء علوم الدين في الركن الرابع في السمعيات من الرسالة القدسية من كتاب قواعد العقائد . الاصل السابع .
ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم - ثم قال - وأما تقدير النص على غيره فهو^٢ ، نسبة للصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يجزى^٣ ، على اختراعه الا الروافض واعتاد أهل السنة تركية جميع الصحابة و الثناء عليهم ، رضي الله عنهم ، على حسب ترتيبهم في الخلافة . اذ حقيقة الفضل ما هو عند الله تعالى و ذلك لا يطلع عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم و قد ورد في الثناء على جميعهم^٤ ، أخباراً و إنما يدرك دقائق الفضل فيه المشاهدون للوحي والتنزيل

■ الامامة والله أعلم و أحكم .

- (١) الاقتصاد في الاعتقاد للفرالى ص ١١٧ - ١١٨
- (٢) كذا في الاصل - و في الاحياء . فقيه .
- (٣) كذا في الاصل - و في الاحياء ، لا يستجري ، .
- (٤) كذا في الاصل - و في احياء العلوم ، والثناء عليهم كما أتى الله سبحانه وتعالى و رسوله صلى الله عليه وسلم - الى ن قال - في الاصل الثامن - ان أفضل الصحابة رضي الله عنهم على ترتيبهم في الخلافة ، .
- (٥) زائد .

■

رسالة في الرد على الرافضة

بقرائن الأحوال! فلو لا فهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك وإذا كان لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف . انتهى^٢ .

وقال الامام ناصر السنة محي الدين النووي^٣ قدس الله روحه في كتابه

المسمى بإرشاد طلاب الحقائق الى معرفة سنن الخلائق .

فرع سادس . أفضل الصحابة على الإطلاق أبو بكر رضى الله عنه

ثم عمر رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه ثم على رضى الله عنه هذا قول جمهور أهل السنة .

وحكى الخطابي^٤ عن أهل السنة من أهل الكوفة تقديم على عثمان

رضى الله عنهما وبه قال أبو بكر ابن خزيمة^٥ مع الاجماع على تقديم أبي بكر

٦) كذا في الأصل - وفي احياء العلوم آيات وأخبار كثيرة ، وحديث الثناء

على الصحابة تقدم من حديث عبد الله بن عمر و ابن مسعود .

(١) كذا في الأصل - واحياء علوم الدين نسبة قوله الاحوال ودقائق التفضيل .

(٢) احياء علوم الدين للغزالي ج ١/١١٥

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١١

(٤) ما عثرت على هذا الكتاب لكن قول الامام النووي المذكور في شرح

مسلم للامام المذكور .

(٥) هو أبو سليمان أحمد بن أحمد الخطابي البستي الامام المشار اليه في عصره

والعلامة فريد دهره في الفقه والحديث والآداب وله التصانيف المشهورة

مثل معالم السنن وأعلام السنن غريب الحديث وغير ذلك . تذكرة الحفاظ

٤/٢٠٩ معجم الأدباء ٤/٢٤٦ الباب ١/١٢٣ مرآة الجنان ٢/٤٣٥ =

رسالة في الرد على الرافضة

وعمر رضى الله عنهما .

وقال سفيان الثوري^١ يقول بتقديم على رضى الله عنه على عثمان رضى الله عنهما . ثم رجع الى تقديم عثمان عليه هو الذى أطبق عليه أهل السنة . قال أبو منصور البغدادى^٢ أصحابنا يجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة^٣ ثم البديون^٤ ثم أصحاب أحد ثم « أهل بيعة الرضوان » ومن له « فضل » ، ومزية أهل العقبتين « الأولى

« (٦) هو امام الأئمة أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمى النيسابورى الفقيه الحافظ شيخ خراسان صاحب صحيح ابن خزيمة . ولد سنة ٢٢٣ هـ و توفي سنة ٣١١ هـ أنظر ترجمته في تذكرة الحفاظ / ٧٢٠ الجرح والتعديل ١٩٦/٢/٣ البداية و النهاية ١٤٩/١١ .

(١) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٢) عبد القاهر بن طاهر بن محمد النجفى أبو منصور البغدادى امام عظيم القدر كثير العلم له التصانيف القيمة منها الفرق . و اصول الدين التكملة في الحساب . توفي سنة ٤٢٩ هـ وقيل ٣٢٧ هـ طبقات الشافعية ١٣٦/٥ وفيات الاعيان ٣٧٢/٢ مفتاح السعادة ٣٢٥/٢ معجم المؤمنين ٣٠٩/٥

(٣) تقدم ترجمة هؤلاء العشرة المبشرة بالجنة . و أيضا أنظر أصول الدين / ٣٠٤
(٤) كذا في الأصل - و في أصول الدين . و في شرح مسلم للنووى « ثم أهل بدر ..

(٥) كذا في الأصل - أما في النووى « ثم بيعة الرضوان » .

(٦) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

والثانية^١ ، من الانصار ومن له امتياز^٢ ، وكذلك ، السابقون الاولون من المهاجرين والانصار^٣ ، وهم من صلى الى القبلتين في قول ابن المسيب ، وطائفة وفي قول الشعبي^٤ اهل بيعة الرضوان وعن محمد بن كعب^٥ وعطاء^٦ وهم اهل بدر انتهى^٧ .

(١) كذا في الاصل - وفي شرح مسلم للامام النووي ، اهل العقبتين من الانصار . هو زائد على النص .

(٢) ليست بنص .

(٣) ما بين القوسين زائد على النص .

(٤) انظر ترجمة في ص ٣١٦

(٥) هو ابو عمر عامر بن شراحيل الهمداني الشعبي الكوفي الامام الحافظ الفقيه علامة التابعين وله مناقب كثيرة توفي رضى الله عنه ٢٠٦ هـ تذكروا الحفاظ

٧٩/١ - ٨٩

(٦) محمد بن كعب القرظي تابعي مشهور وذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من

تابعي اهل المدينة وكانت وفاته سنة ١٠٨ هـ وقيل بعد ذلك وقرظي بضم

قاف وقع راء وبمعجمة نسبة الى قريظة ابن الخرج . الطبقات . المعنى للشيخ

محمد طاهر الهندي ٦٤/ الاصابة ٥١٧/٣

(٧) ابو محمد عطاء بن ابي رباح مفتي اهل مكة ومحدثهم قال ابو جعفر الباقر

ما بقى على وجه الارض اعلم بمناسك الحج من عطاء توفي سنة ١١٤ هـ

بمكة . تذكروا الحفاظ ٩٨/١ تهذيب ١٩٩/٨ - ٢٠٢

(٨) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٥/١٤٨

و قال في شرح صحيح مسلم بعد ما نقل عن المازري^١ ما تقدم قال القاضي عياض^٢ وذهبت طائفة منهم ابن عبد البر^٣ أن من توفي من الصحابة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أفضل ممن بقى بعده و هذا الاطلاق غير مرضى ولا مقبول . وإختلف العلماء في أن التفضيل المذكور قطعي أم لا . و هل هو في الظاهر و الباطن . أم في الظهر خاصة و ممن قال بالقطع . أبو الحسن علي الأشعري رحمه الله و ممن قال بأنه اجتهدى ظني . أبو بكر الباقلاني؛ و أنه في الظاهر و الباطن جميعا الى أن قال و أن عثمان رضى الله عنه بخلافه صحيحة بالاجماع و قتل مظلوما و قتله فسقة لأن موجبات مضبوطة

(١) أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التيمي المازري المعروف بالامام خاتمة المحققين والائمة المجتهدين الحافظ النظار كان واسع الباع في العلم والاطلاع على درجة الاجتهاد - توفي سنة ٣٦٠ هـ شجرة النور الزكية ص ١٢٧ - ١٢٨
(٢) أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض البستي الحنفي القاضي عالم المغرب كان ثقة ورعا و زاهدا و عابدا له مؤلفات منها كتاب الشفاء في حقوق المصطفى . توفي سنة ٥٤٤ هـ مفتاح السعادة ١٤٩/٢

(٣) تقدم ترجمته في ص ٢٩٨

(٤) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني البصري المتكلم على مذهب الأشعري سكن بغداد وله التصانيف المشهورة منها « التمهيد » سمع الحديث من أبي بكر القطيعي وغيره و توفي ببغداد سنة ٤٠٣ هـ الوافي بالوفيات ١٧٧/٢ - تاريخ بغداد ٣٧٩/٥

ولم يجر منه رضى الله عنه ما يقتضيه ولم يشارك في قتله أحد من الصحابة
وأما قتله همج ورعاة^١ من غوغاء القبائل وسفلة الأطراف والأرذال تحزبوا
وقصدوه من مصر فجزت الصحابة الحاضرون رضى الله عنهم عن دفعهم
فحصروه حتى قتلوه رضى الله عنه .

وأما على رضى الله عنه فخلافه صحيحة بالاجماع وكان هو الخليفة في
وقته ولا خلافة لغيره وأما معاوية^٢ ابن سفيان^٣ ، رضى الله عنه من العدول
الفضلاء والصحابة النجباء رضى الله عنهم أجمعين^٤ وأما الحروب التى جرت
بينهم^٥ ، فكان ، لكل طائفة شبهة إعتقدت تصويب أنفسها بسيدها وكلهم
عدول رضى الله عنهم ومقاتلون في حروبهم وغيرها ولم يخرج شئ من
ذلك أحدا منهم من العدالة لأنهم يجتهدون اختلفوا في مسائل من محل
الاجتهاد كما يختلف المجتهدون بعدم في مسائل من الدماء وغيرها ولا يلزم
من ذلك نقص أحد منهم رضى الله عنهم .

واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة فلهذه
اشتباها . اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة أقسام .

قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وإن مخالفه باغ

(١) أى الحقاء .

(٢) تقدم ترجمته ٢٣٥

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا في الأصل - والصحيح فكانت .

رسالة في الرد على الرافضة

فوجب عليهم نصرته و قتال الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن
يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة امام العدل في قتال البغاة في اعتقاده .
و قسم عكس هؤلاء . ظهر لهم بالاجتهاد ان الحق في الطرف الآخر
فوجب عليهم مساعدته و قتال الباغي عليه .

و قسم ثالث .

اشتبهت عليهم القضية و تحيروا فيها و لم يظهر لهم ترجيح أحد
الطرفين فاعتزلوا الفريقين^١ و كان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم . لأنهم^٢
لا يحل لهم الاقدام على قتال مسلم حتى يظهر انه مستحق لذلك ولو ظهر
لهؤلاء رجحان أحد الطرفين و انه المحق^٣ لما جاز لهم التأخر عن نصرته في
قتال البغاة عليه و كلهم معذرون رضى الله عنهم أجمعين . و لهذا اتفق أهل
الحق و من يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم و كمال عدالتهم
رضى الله عنهم أجمعين^٤ .

و قال الامام المحقق سعد الدين التفتازاني رحمه الله : عنه في شرح

- (١) كذا في الاصل - و في شرح صحيح مسلم للنووي : لأنه .
- (٢) كذا في الاصل - و في شرح صحيح مسلم : و ان الحق معه .
- (٣) شرح صحيح مسلم للنووي ، كتاب فضائل الصحابة ، ١٥ / ١٤٩
- (٤) مسعود بن القاضي نحر الدين عمر ابن المولى الأعظم برهان الدين عبد الله
ابن الامام الرباني شمس الحق و الدين القاري الشيخ سعد الدين التفتازاني
عالم بالنحو والصرف والمعاني والبيان والأصليين ، ولد سنة ٧١٢ هـ وألف =

رسالة في الرد على الرافضة

المقاصد ما ملخصه البحث السابع يجب تعظيم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين^١ والكف عن مطاعتهم وحمل ما يوجب بظااهره الطعن فيهم على محامل تأويلات سيما المهاجرين والأنصار وأهل بيعة الرضوان ومن شهد بدرا وأحدا والحديبية . وقد انعقد على علو شأنهم الاجماع وشهد بذلك الآيات الصراح والأخبار الصراح . وتفصيلها في كتب الحديث والسير والمناقب . ولقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتعظيمهم وكف اللسان عن الطعن فيهم حيث قال :

« اكرموا أصحابي فانهم خياركم »^٢ ،

وقال : « لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم ألق مثل أحد ذمها ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »^٣ ، وقال : « الله الله في أصحابي الله

= كتب كثيرة منها شرح العضد والمقاصد ، شرح العقائد النسفية ، التلويح في شرح التوضيح وغير ذلك . توفي سنة ٧٩١ هـ ، بمرقند ، الدرر الكامنة ٣٥٠/٤ البدر الطالع ٣٠٣/٢ هدية العارفين ٢٢٩/٢ بغية الوعاة ٢٩١/٢

(١) زائد على النص .

(٢) هذا الحديث مروى عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اكرموا أصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب حتى أن الرجل يحلف ولا يستحلف ويشهد ولا يستشهد الخ . مشكوة المصابيح ج ٣/٢١٨

(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري البخاري مع فتح الباري ١٩/٧ =

رسالة في الرد على الرافضة

الله في أصحابي لا تتخذوم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم و من
أبغضهم فببغضي أبغضهم^١ . .

وللروافض سبب الفلاة منهم مبالغات في بغض البعض من الصحابة
والطعن فيهم بناء على حكايات واقتراعات لم تكن في القرن الثاني والثالث قايالك
والاصفاء اليها فانها تفضل الاحداث وتخير الاوساط وان كانت لا تؤثر فيمن
له استقامة على الصراط^٢ وكفاك شامدا على ما ذكرنا انها لم تكن في القرون
السابقة ولا فيما بين العشرة الطاهرة . بل ثابهم على عطاء الصحابة . رضى الله
عنهم^٣ . و علماء السنة والجماعة والمهتدين من خلفاء الدين مشهور في خطبهم
ورسائلهم وأشعارهم ومدائحهم مذكور . انتهى .

و قد استقرت آراء المختلفون من علماء الدين على أن البحث عن

■ مسلم بشرح النووي ٩٢/١٦

(١) هذا الحديث مروي عن عبد الله بن مغفل المزني . أخرجه البخاري في

تاريخ الكبير ٣ ، ١٣١/١ و الامام أحمد في فضائل الصحابة ق ١/١

و الخطيب ٩/١٢٣ مسند احمد ٨٧/٤ الترمذي ٦٩٦/٥ مشكوة ٢١٩/٣

(٢) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد ، على الصراط المستقيم .

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا في الأصل ، و في شرح المقاصد ، المهديين . .

(٥) ج ٢٢٢/٢

(٦) كذا في الأصل - الصحيح ، المختلفين . .

رسالة في الرد على الرافضة

أحوال الصحابة ، رضوان الله عليهم أجمعين^١ ، وما جرى بينهم من المواقفة والمخالفة ليس من العقائد الدينية والقواعد الكلامية وليس تنفع في الدين بل ربما يضر باليقين الا أنهم ذكروا . نبدأ من ذلك لأمرين :

أحدهما صون أذنان المسلمين عن التدنس بالعقائد الرديئة التي توقعها حكايات بعض الروافض ورواياتهم .

وثانيها : ابتناء بعض الأحكام الفقهية في باب البغاة عليها اذ ليس في ذلك نصوص يرجع اليها .

ولهذا قال أبو حنيفة رحمه الله ، لولا علي لم تكن تعرف السيرة في الخوارج . وكان النبي صلى الله عليه وسلم خص عليا رضي الله عنه بتعلم تلك الأحكام لما علم من اختصاصه بالحاجة اليها أو عليها غيره أيضا لكن لم يحتاجوا الى الديان والتبليغ لما رأوا من معاملة علي رضي الله عنه علي وقفا من غير تغير .

فقول أما توقف علي رضي الله عنه في بيعة أبي بكر رضي الله عنه فيحمل أنه لما أصابه من الكآبة والحزن لفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتفرغ للنظر والاجتهاد فلما نظر وظهر له الحق دخل فيما دخل الجماعة^٢ . وأما توقفه عن نصرة عثمان ودفع الغوغاء عنه فلا تله لم يأذن في

(١) زائد على النص .

(٢) انظر تعليقنا في ص ٢٨١

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك وكان يتجافى^١ عن الحرب و اراق الدماء حتى قال من وضع السلاح من غلباني فهو حر ومع هذا فقد دفع عنه الحسنان رضى الله عنهما ولم يتفع وكان ما كان ولم يكن يرضى من على ذلك^٢ ولهذا قال^٣ ما قتلت عثمان ولا مآلات عليه . وتوقف في قبول البيعة اعظاما لقتل رضى الله عنهما ، وانكارا وكذا طلحة و الزبير رضى الله عنهما الا أن من حضر من وجوه المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم^٤ ، أفسموا عليه وناشدوه الله في حفظ بقية الأمة وصيانة دار الهجرة لأن قتلة عثمان رضى الله عنه قصدوا الاستيلاء على المدينة والفتك بأهلها ، وكانوا جهلة لا سابقة لهم في الاسلام . ولا علم^٥ بأمر الدين ولا صحة مع الرسول عليه الصلاة والسلام فقبل البيعة . وتوقفه عن قصاص^٦ عثمان . اما لشوكتهم وكثرتهم وقوتهم

-
- (١) يتجافى ، أى يتحاشى ويتبعد عن الحرب .
 - (٢) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد رضى الله عنه لم يكن يرضا من على .
 - (٣) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد رضى الله عنه قال رضى الله عنه .
 - (٤) رضى الله عنهما زائد على النص .
 - (٥) تقدم ترجمتها . طلحة ص ٢٢١ و الزبير ص ٣٣١
 - (٦) زائد على النص .
 - (٧) كذا في الاصل - وشرح المقاصد ولا علم بهم .
 - (٨) كذا في الاصل - وشرح المقاصد رضى الله عنه توقف عن قصاص قتلة عثمان رضى الله عنه .

رسالة في الرد على الرافضة

وحرصهم بالخروج على من يطالبهم بدمه فاقضى النظر الصائب تأخير الأخذ
احترازا عن إثارة الفتنة .

واما لانه رأى أنهم بغاة لما لهم من المنعة الظاهرة و التأويل الفاسد
حيث استحلوا دمه بما أنكروا عليه من الأمور و أن الباغي اذا انقاد لامام
أمل العدل لا يؤخذ بما سبق من اتلاف أموالهم و سفك دماهم على ما هو
بعض المجتهدين^٢ .

وامتناع جماعة من الصحابة كسعد بن أبي وقاص^٣ وسعيد

-
- (١) كذا في الأصل - و شرح المقاصد - تأخير الأمر .
(٢) اختلف الفقهاء في هذه المسألة فما جاء في المعنى في هذا الصدد - أن أهل
البنى اذا تركوا لقتل اما بالرجوع الى الطاعة أو بإلقاء السلاح أو بالهزيمة
الى قبة أو الى غير قبة أو بالعجز لجراح أو مرض أو أسر حرم قتلهم
و حرم اتباع مدبرهم . وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة اذا هزموا ولا قبة
لهم كفونا و ان كانت قبة يلجأوا اليها جاز قتل مدبرهم و ورد نحوه في
الخرشي على مختصر سيدى خليل في الفقه المالكي . بأن البغاة اذا ظفر
بهم فلا يجوز قتلهم لأنهم أحرار مسلمون . وقد ورد في هذا الصدد في نيل
الآوطار أيضا . و ذكره ابن تيمية في الفتاوى بالتفصيل و قال - ولهذا ترك
على قتلهم أول ما ظهوروا لأنهم كانوا خلقا كثيرا وكانوا داخلين في الطاعة
والجماعة ظاهرا و لم يجاربوا أهل الجماعة و لم يكن يتبين له أنهم هم - راجع
لتفصيل المذهب للشيرازي ج ٢/٢٢٠ الام للشافعي ١٣٧/٤

- (٣) المعنى لابن قدامة ٥٣٣/٨ ، كشف القناع للبهوتي ٦٤/٦ ، الخرشي على =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن زيدا واسامة بن زيد^٢ وعبد الله بن عمر^٢ وغيرهم عن نصرة على رضى الله عنهم والخروج منه الى الحروب فانه لم يكن عن نزاع منهم في امامته ولا عن اياه وجب عليهم من طاعته بل لانهم تركهم و إختارهم من غير الزام على الخروج، فاختاروا ذلك بناء على أحاديث رووها على ما قال محمد بن سلية

■ مختصر سیدی خلیل ٦١/٨ - نيل الاوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣ و فتاوى

٤٩٩/٢٨ - ٥٠٠

- (١) تقدم ترجمتها سعيد بن زيد ص ٣٣٢ ، سعد بن أبي وقاص ٣٣٢
- (٢) اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل يكنى أبا محمد ويقال أبو زيد قال ابن سعد ولد في الاسلام ومات النبي صلى الله عليه وسلم وله عشرون سنة ، وكان أمره على جيش عظيم وكان عمر رضى الله عنه يحمله ويكرمه . واعتزل الفتن بعد قتل عثمان وتوفي رحمه الله في خلافة معاوية سنة ٥٤ هـ طبقات ٢ / الاصابة ٣١/١ - والاستيعاب بهامشة الاصابة ٥٧/١
- (٣) عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي صحابي معروف أسلم مع ابيه وهاجر . وهو أحد من المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم توفي رضى الله عنه سنة ٤٨ هـ وقيل غير ذلك الاصابة ٢٤٧/٢
- (٤) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « على الحروب » .
- (٥) محمد بن سلية بن سلية بن خالد بن عدي الأنصاري الأوسي وهو ممن سمي في الجاهلية محمدا ويكنى أبا عبد الله أبا سعيد شهد بدرا وصحب النبي صلى الله عليه وسلم هو وأولاده . وكان من فضلاء الصحابة استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته و كان ممن اعتزل الفتنة ■

رسالة في الرد على الرافضة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى اذا وقعت الفتنة ان اكرس سيفي واتخذ مكانه سيفاً من خشب^١ . وروى سعد بن ابى وقاص^٢ انه عليه السلام قال : سيكون بعدى فتنة القاعد فيها خير من الماشى و الماشى فيها خير من الساعى^٣ ،

= فلم يشهد الجبل ولا صفين .

توفي رضى الله عنه سنة ست و أربعين وقيل ثلاث و أربعين بالمدينة .

الاصابة ج ٣/٣٨٢ والاستيعاب بهامش ٣/٢٢٤

(١) أخرجه ابن ماجه فى كتاب الفتن ج ٢/١٣٠٩ والترمذى فى الفتن ٤/٤٩٠

عن محمد بن مسلمة وعن عديسة بنت أميان أيضا . فيه :

قال محمد بن مسلمة لعلى رضى الله عنه - : ان خليلي وابن عمك صلى الله عليه وسلم عهد الى اذا كانت الفتنة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجت معك قال لا حاجة لى بك و فى سيفك ، وفى رواية عديسة قال فركه .

(٢) تقدم ترجمته ص ٣٣٢

(٣) أخرجه الامام احمد . عن سعد بن ابى وقاص يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول : ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى و يكون الماشى خيراً من الساعى .

مسند احمد ١/١٦٨

وأخرجه البخارى عن أبى هريرة فى كتاب الفتن فتح البارى ١٣/٣٠

والترمذى فى الفتن ٤/٤٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

وقال عليه السلام : قتال المسلم كفر وسبابه فسوق ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام ، فلم تأتموا بالقعود عن الحروب^١ ،

وأما في حرب الجمل : فقاتل على رضى الله عنه ثلاث فرق من المسلمين على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، أنك تقاتل الناكثين والمارقين والقاسطين^٢ ، .

فالناكثون : هم الذين نقضوا العهد والبيعة وخرجوا الى البصرة^٣ ومقدمهم طلحة والزبير رضى الله عنها فقاتلوا عليا رضى الله عنه بعسكر مقدمهم عائشة رضى الله عنها في هودج على جمل أخذ بخطامه كعب بن سور ، فسمى ذلك الحرب حرب الجمل^٤ .

(١) البخارى كتاب الايمان و مسلم بشرح النووى ٥٤/٢ الترمذى كتاب البر ٢٥٣/٥ والنسائى فى التحريم ج ٧ / و ابن ماجه فى المقدمة .

(٢) أخرجه الامام أحمد فى مسنده ٣٩/٥ والحاكم فى المستدرک ١٢٩/٣ ، ١٤٠ وكنز العمال بهامش مسند أحمد ٣٩/٥ عن علي رضى الله عنه قال أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الناكثين والمارقين والقاسطين .

(٣) بصرة - بفتح موحدة وكسرهما بلد معروف .

(٤) كعب بن سور ، بضم المهملة وسكون الواو ، ابن بكر بن عبيد الازدى

قال ابن حاتم ولأه عمر قضاء البصرة وهو أول قاض بالبصرة - وشهد

الجمل مع عائشة رضى الله عنها فلما اجتمع الناس خرج ويده مصحف فنشره

وحال بين الصفين يناشد الناس فى ترك القتال فأناه منهم غريب قتل

وكانت وقعة الجمل سنة ست وثلاثين - الاصابة ٣١٤/٢ =

رسالة في الرد على الرافضة

والمارقون : هم الذين نزعوا اليه عن طاعة علي رضي الله عنه بعد ما
بايعوه وتابعوه في حرب أهل الشام زعماء منهم أنه كفر حيث أقر^١ بالتحكيم ،
وذلك أنه لما طالب محاربة علي ومعاوية بصفين^٢ وإشدت^٣ . إتفقا فريقان
على تحكيم أبي موسى الأشعري^٤ وعمرو بن العاص^٥ في أمر الخلافة وعلى

• (٥) أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٧/٣٠٥ ، ٣٠٧

- (١) كذا في الأصل - وفي المواقف و تاريخ ابن كثير « رضي بالتحكيم » .
- (٢) صفين بكسرتين وتشديد الفاء . وهو موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات
من الجانب الغربي بين الرقة وكانت وقعة صفين بين علي رضي الله عنه وبين
معاوية رضي الله عنه في سنة ٣٧ هـ معجم البلدان ٣/١٤٤
- (٣) كذا في الأصل - وفي المواقف « استمرت » .
- (٤) عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار بن حرب أبو موسى الأشعري
مشهور باسمه وكنيته الأشعري نسبة الى الأشعر بن داؤد أسلم وهاجر الى
الحبشة وقيل رجع الى بلاد قومه - وقدم المدينة بعد الفتح واستعمله
النبي صلى الله عليه وسلم على بعض اليمن واستعمله عمر رضي الله عنه على
البصرة ثم استعمله عثمان رضي الله عنه على الكوفة وكان أحد الحكمين
بصفين ثم اعتزل الفريقين وتوفي بالكوفة سنة ٤٤ هـ وقيل غير ذلك .
- الخطيب ، الاصابة ٣/٣٥٩ والاستيعاب بهامش ٣/٣٧١ التاريخ الكبير .
- (٥) عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بالنصغير القرشي السهمي أمير
مصر يكنى أبو عبد الله أسلم قبل الفتح وقيل بين الحديبية والخير ولأه
عمر فلسطين ثم مصر فلم يزل عليها حتى مات فيها وكان مع معاوية بعد •

رسالة في الرد على الرافضة

الرضا بما يريانه فاجمع الخوارج على عبد الله بن وهب الراسبي^١ وساروا الى النهروان^٢ . وسار اليهم على رضى الله عنه بعسكره . وكسروهم وقتل الكثير منهم وذلك حرب الخوارج وحرب النهروان و القاسطون معاوية واتباعه . الذين اجتمعوا عليه و عدلوا عن الطريق الحق الذى هو بيعة على رضى الله عنه والدخول تحت طاعته ذهابا الى أنه أنه مالا على قتل عثمان رضى الله عنه حيث ترك معاوته و جعل قتله خواصه بطائمه . فاجتمع الفريقان بصفين وهى قرية د حران^٣ ، من بناء الروم ، على غلوه من الفرات ودامت الحرب بينهم شهورا فسمى ذلك الحرب حرب صفين .

■ شهادة عثمان وشهد صفين وكان أحد الحكمين . المعارف لابن تيمية ص ٢٨٥ - ٢٨٦ طبقات ص ٥٤ ، ٦١ الاصابة ٢/٣ و الاستيعاب بهامشه ٥٨/٢ - ٥١٢

(١) عبد الله بن وهب الراسبي من بنى راسب بن مالك .

كان مع على رضى الله عنه فى حروبة ولما وقع التحكيم فأنكره الخوارج واجتمع الخوارج بالنهروان وأمروا عليهم عبد الله بن وهب . وكان عجبا فى كثرة العباداة وقتل مع من قتل بالنهروان . أنظر البداية والنهاية ٢٨١/٧ وما بعدها ، الطبرى .

(٢) بلاد فى العراق بين بغداد و واسط حدثت فيها معركة شهيرة بين على رضى الله عنه والخوارج ٦٥٨ أنظر المنجد ص ٧١٥

(٣) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد ، خراب .

(٤) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد ، قرى الروم .

رسالة في الرد على الرافضة

والذي اتفق عليه أهل الحق أن المصيب في جميع ذلك على رضى الله عنه لما ثبت من امامته بيعة أهل الحل والعقد وظهر من تفاوت ما بينه وبين المخالفين سيما معاوية واحزابه وتكاثر من الأخبار في كون الحق معه . وما وقع عليه الاتفاق حتى من الأعداء الى أنه أفضل أهل زمانه وأنه لا أحق بالامامة منه . والمخالفون بغاة لخروجهم على الامام الحق بشبهة وهي ترك القصاص من قتلة عثمان ولقوله عليه السلام لعمار : تقتلك الفئة الباغية ، . وقد قتل يوم صفين على يد أهل الشام ويقول على رضى الله عنه : اخواننا بغوا علينا وليسوا بكفار ولا فسقة ولا ظلة لما لهم من التأويل وان كان باطلا ٢ .

« (٥) أنظر البداية ٣٠٥/٧ الخطيب .

(١) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك أبو اليقظان العبسي كان من السابقين الأولين هو وأبوه وكانوا ممن يعذب في الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهم فيقول صبرا يا آل ياسر فإن موعدكم الجنة . وفي فضائله أحاديث كثيرة وهاجر الى المدينة وشهد المشاهد كلها وقاتل رضى الله عنه مع على بصفين الاصابة ٥١٢/٢ البداية والنهاية ٣١٢/٧

(٢) رواه البخارى في صحيحه من طريق عبد العزيز بن المختار - عن أبي سعيد الخدرى في قصة بناء المسجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا ويح عمار تقتله الفئة الباغية . ورواه مسلم أيضا من حديث شعبة عن أبي سعيد وعن أم سلمة . وروى هذا الحديث من وجوه . أنظر البداية »

رسالة في الرد على الرافضة

فناية الامر انهم اخطاوا في الاجتهاد و ذلك لا يوجب الفسق^١ فضلا
عن التكفير^٢ . ولهذا منع على رضى الله عنه اصحابه من لمن اهل الشام و قال
اخواننا بغوا علينا^٣ كيف و قد صبح ندم طلحة و الزير رضى الله عنها^٤
وانصراف الزير من الحرب و اشترى ندم عائشة رضى الله عنها^٥ .
و المحققون من اصحابنا^٦ رحمهم الله ، على أن حرب الجمل كان قتله
من غير قصد من الفريقين بل كانت^٧ كشحا^٨ ، من قتلة عثمان رضى الله عنه
من حيث صاروا فريقين و اختلطوا بالعسكرين و أقاموا الحرب خوفا من
القصاص^٩ .

وقصد عائشة رضى الله عنها لم يكن الا اصلاح الطائفتين وتسكين

■ و النهاية ٢٧١/٧ الطبرى و تاريخ الخطيب . و ابن عساكر و ابن حجر في
الاصابة ٥١٢/٢

(١) كذا في الاصل - و في شرح المقاصد : التفسير

(٢) انظر الصارم المسلول .

(٣) البداية ج ٢٣٠/٧ - ٢٤٢

(٤) المرجع السابق ٢٤٩/٧

(٥) المرجع السابق ٢٤٧/٧

(٦) زائد على النص .

(٧) كشحا - أى عدواة .

(٨) المرجع السابق ٢٣٢/٧ - ٢٤٢

الفتنة فوقت في الحرب .

وما ذهبت اليه الشيعة أن محاربى على رضى الله عنه كفره ومخالفوه
فسقه تمسكا بقوله عليه السلام : حزبك يا على حزبى ، . و بأن الطاعة
واجبة وترك الواجب فسق فمن اجتراً اتهم وجها لأنهم حيث لم يفرقوا بين
ما يكون بتأويل واجتهاد^٢ وما لا يكون .

نعم لو قلنا بكفر الخوارج بناء على تكفيرهم عليا رضى الله عنه لم يبعد
لكنه بحث آخر . فان قيل لا كلام فى أن عليا رضى الله عنه^٢ أعلم وأفضل
فى باب الاجتهاد وأكل ، من أين لكم أن اجتهاده فى هذه المسألة وحكمه
بعدم القصاص على الباغى أو باشتراط زوال المنعة صواب . واجتهاد القائلين
بالوجوب خطأ ليصح له مقاتلتهم . وهل هذا الا كما اذا خرجت طائفة على
الامام وطلبوا منه الاقتصاص من قتل سلبا بالمتقل . قلنا ليس قطعنا بخطئهم
فى الاجتهاد عائدا الى حكم المسألة نفسه بل الى اعتقادهم أن عليا رضى الله عنه
يعرف القتلة بأعيانهم ويقدر على الاقتصاص منهم فكيف وقد كانت عشرة
آلاف من الرجال يلبسون السلاح وينادون^١ كلنا قتلنا عثمان وبهذا ظهر^٢

- (١) كذا فى الاصل - و شرح المقاصد : بين و ما لا يكون ، .
- (٢) ما بين القوسين زائد على النص .
- (٣) كذا فى الاصل - و فى شرح المقاصد : لكن من أين لكم ، .
- (٤) كذا فى الاصل - و فى شرح المقاصد : اتنا كلنا ، .
- (٥) كذا فى الاصل - و فى شرح المقاصد : يظهر ، .

رسالة في الرد على الرافضة

فساد ما ذهب اليه عمرو بن عيدا وواصل بن عطاء ان المصيب احدى الطائفتين و لا نعلمها على اليقين .

وكذلك ما ذهب اليه البعض من ان كلتا الطائفتين على الصواب بناء على تصويب كل مجتهد . وذلك لان الخلاف انما هو فيما اذا كان كل منهما مجتهدا على الشرائط المذكورة في الاجتهاد^٢ لا في كل من يخيل شبهة وامية

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عييد بن باب البصري المعتزلي القدرى كان يرى رأى القدر ويدعوا اليه أخذ الفقه والحديث عن الحسن و علم الاصول عن هاشم بن محمد الحنفية وكان من أعلم الناس بأمر الدين الا أن الناس لا يرضون باجتهاده لاعتزاله . ولد سنة ٨٠ هـ ومات في طريق مكة سنة ١٤٤ هـ أنظر ترجمته المعارف لابن قتيبة ص ٤٨٣ تاريخ بغداد برقم ٦٦٥٢ مروج الذهب ١/١٩٣

(٢) واصل بن عطاء أبو حذيفة المعتزلي المعروف بالغزال مولى بنى ضبة أو بنى مخزوم و لم يكن غزالا بل كان يلزم الغزالين ليعرف المتعففات من النساء فيجعل صدقته هن . وهو أول من اشتهر مذهب الاعتزال أولا : جلس في مجلس الحسن البصري ثم تركه وجلس اليه عمرو بن عييد وانتحلوا بنحلة أخرى - وسموا المعتزلة . مفتاح السعادة ٢/١٦٤

(٣) الشرائط المذكورة للاجتهاد في كتب الفقه والاصول كالآتي :

(١) أن يكون عالما بنصوص الكتاب و السنة فان قصر في أحدهما لم يكن مجتهدا و لا يجوز له الاجتهاد و لا يشترط معرفته بجميع الكتاب و السنة بل بما يتعلق فيها الاحكام .

رسالة في الرد على الرافضة

و يتأول تأويلا فاسدا ولهذا ذهب الكثيرون الى ان أول من بنى في الاسلام معارضة^١ لان قتلة عثمان رضى الله عنه لم يكونوا بغاة بل ظلة و عثة لعدم الاعتداد لشبهتهم و لأنهم بعد كشف الشبهة أصرروا اصرارا و استكبروا استكبارا في حرب الخوارج^٢ لان الحكمة في نصب الامام و هي تألف القلوب و اجتماع الكلمة كما يحصل بالقتال قد يحصل بالتحكم سيما وقد شرط أن يحكم الحكمان بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . و أيضا ورد النص في إصلاح الزوجين بان يعيشوا حكما من أمهله و حكما من أمهله^٣ . و غاية شبهتهم أن الله تعالى أوجب القتال لقوله

(٢) أن يكون عارفا بمسائل الاجماع حتى لا يخالفها .

(٣) أن يكون عالما بلسان العرب ليتكمن من تفسير النصوص .

(٤) أن يكون عالما بأصول الفقه يستطيع الاستنباط و معرفتها والعلم بها .

(٥) أن يكون عارفا بالتأنيخ والمنسوخ حتى لا يحكم بموجب نص

منسوخ . وهذه الشروط قد إتفق عليها الجمهور و هناك شروط

أيضا لكن الجمهور على عدم اشتراطها بتصرف من ارشاد

الفحول للشوكاني ص ٢٥٠-٢٥٢ راجع أيضا الاحكام للامدى

١٦٣/٤ المستصفي ١٠١/٢

(١) أنظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٣٥/٥٠ - ٧٨

(٢) كذا في الأصل - و شرح المقاصد « الامر أظهر » .

(٣) النساء الآية ٣٥

رسالة في الرد على الرافضة

الكريم ١ . قاتلوا الى تبغى حتى تقى الى امر الله ٢ ، فلا يجوز العدول الى التحكيم .

والجواب بعد تسليم كون الامر للفور أو كون الفاء الجزائية للتعقيب انه إنما أوجب الله تعالى القتال بعد ايجاب الاصلاح . و هذا اصلاح فلا يعدل عنه الى القتال ما لم يتعذر ٣ .

فان قيل يزعمون أن الواقعة في الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين بالظلم واللعن والتفسيق والتضليل بدعة وضلالة وخروج عن مذهب . أمل ، الحق .

والصحابة . رضى الله عنهم ، أنفسهم يتقاتلون بالسيوف ويتقاتلون

(١) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد . لقوله تعالى ، .

(٢) الحجرات الآية ٩

(٣) لأن الله سبحانه وتعالى لم يأمر بقتال الباغية ابتداء فالاقتتال ليس مأمورا به

الا اذا بغت الواحدة منها قوتك . بل ترك القتال أحسن اذ لم يكن واجبا

ولم يتعذر . ولهذا كان ابن عمر رضى الله عنه يقول : ما وجدت في نفسي

من شيء ما وجدت من هذه الآية يعنى . وإن طائفتان ، الخ . انى لم اقاتل

هذه الفئة الباغية كما أمرنى الله تعالى يعنى بها معاوية ومن معه من الباغين -

على كرم الله وجهه .

انظر تفسير الآية في روح المعاني ١٥١/٢٦

(٤) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد . عن مذهب الحق ، .

(٥) زائد على النص .

باللسان بما يكره و ذلك وقية .

قلنا مقاولتهم و مخاشنتهم في الكلام كانت مجردة^١ نسبة الى الخطأ و تقدير
على قلة التأمل و قصد الى الرجوع الى الحق . و مقاتلتهم كانت لارتقاع
التباين و العود الى الآلفة و الاجتماع بعد ما لم يكن طريق سواما .

و بالجملة فلم يقصدوا إلا الخير و الصلاح في الدين . و أما اليوم فلا
معنى لبسط اللسان فيهم إلا التهاون بنقلة الدين الباذلين أنفسهم و أموالهم في
نصرته المكرمين بصحبة خير البشر و محبته . و أما ما وقع بين الصحابة رضی
الله عنهم من المحاربات و المشاجرات على الوجه المذكور^٢ ، في كتب
التواريخ و المذكور على السنة^٣ ، يبدل بظلمه الى أن بعضهم قد
جاوزوا^٤ ، عن طريق الحق و بلغ حد الظلم و الفسق و كان الباعث له الحقد
و العناد و الحسد و اللداد و طلب الملك و الرياسة و الميل الى اللذات و الشهوات
إذ ليس كل صحابي معصوما و كل من لقي النبي صلى الله عليه و سلم بالخير
موسوماً إلا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم

(١) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « محض السنة » .

(٢) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « المسطور » .

(٣) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « الثقة » .

(٤) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « حاد » .

(٥) لم يقل أحد من المسلمين بعصمة أحد من الصحابة من ارتكاب الذنوب كبرها
أو صغيرها ولكن كل طبقة منهم أعلى في إنسانيتها من كل طبقة في مستواها =

ذكروا « له » ، محامل و تأويلات « ما تليق » ، و ذهبوا الى أنهم محفوظون عما
يوجب التضليل و التفسيق صونا لعقائد المسلمين عن الزيغ و الضلالة في حق
كبار الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين .

■ من سائر الالام و كان خيارهم إن ذل أحد منهم زلة بادر الى التوبة وكذلك
عدالتهم جاء بها الكتاب و السنة . قال تعالى « محمد رسول الله و الذين معه
أشداء على الكفار رحماء بينهم » الآية و قوله تعالى « كنتم خير أمة
أخرجت للناس » الآية .

في الحديث « لا تسبوا أصحابي فو الذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد
ذهباً ما بلغ مد أحدم ولا نصيفه » فهؤلاء الذين شهد لهم القرآن و الحديث
بالصدق و الايمان و التقوى و اجماع المسلمين على عدالتهم بعد تعديل الله
و رسوله لهم كيف يخفى على أهل العلم حالهم و كيف يقال انهم حاربوا
لاغراض نفسية و الشهوات الدنيوية « أما بالنسبة لمعاوية فهو كسائر الصحابة
الذين خرجوا على علي رضي الله عنه كانوا مجتهدين فيما فعلوه لكن عليا كان
على الحق و الخارجين عليه كانوا مخطئين مأجورين غير مأزورين . بتصرف
من ظلمات أبي ربه ص ٢١٤ ، انظر الكفاية للبغدادى ص ٩٣ - ٩٧ انظر
أيضا الانوار الكاشفة ص ٢٦٦

-
- (١) كذا في الأصل و في المقاصد « لها » .
 - (٢) كذا في الأصل - و في المقاصد « بها » .
 - (٣) في المقاصد « بعد الصحابة » سيما المهاجرين و الأنصار و المبشرين بالثواب في
دار القرار .

رسالة في الرد على الرافضة

وأما ما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي صلى الله وسلم فمن الظهور بحيث لا مجال للاخفاء ، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء اذ تكاد تشهد به الجبال والجماد والعجا و تبكى له الأرض والسماء وتهد منه الجبال وتنشق الصخور ويبقى سوء عمله على كثر الشهور ومر الدهور فلعنة الله على من باشر أو رضى أو سعى ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ، .

فان قيل فمن علماء المذهب من لم يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بانه يستحق على ما يروى على ذلك و يزيد . قلنا تحاميا عن أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى كما هو شعار الروافض على ما يرووا في أدعيتهم و يجرى في أنديتهم قترى المعتنون بأمر الدين الجام العوام بالكلية طريقا الى الاقتصاد في الاعتقاد و بحيث لا تزل الأقدام عند ، السؤال ، وتضل الأفهام بالأمواه والا فمن يخنى عليه الجواز والاستحقاق وكيف لا يقع عليها الاتفاق ؟ .

(١) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « يروى » .

(٢) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « السواء » .

(٣) أهل السنة والجماعة اختلفوا في تكفير يزيد بن معاوية . قالت طائفة انه

كافر . لقول سبط ابن الجوزى وغيره المشهورة أنه لما جاء رأس الحسين

جمع أهل الشام و جعل ينكت رأسه بالخيزران ، وينشد « ليت أشياخ بدو

شهدوا » . وقال ابن الجوزى ليس العجب من قتال ابن زياد و ابن أبيه

للحسين وإنما العجب من خذلان يزيد و ضربه بالقضيب ثانيا الحسين . وقالت

طائفة ليس بكافر لان أسباب الموجبة للكفر لم يثبت عندنا منها شيء . ■

رسالة في الرد على الرافضة

وهذا هو السر فيما قل عن السلف من المبالغة في مجانية أمل الضلال وسد طريق لا يؤمن أن يجر الى الغواية في المال مع علمهم بحقيقة الحال وجلية المقال . وقد ينكشف^١ لنا ذلك حين اضطربت الاحوال وإشربت الاحوال وحيث لا يتسع ولا مجال والمشتكى الى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال^٢ .

وأما السادة الاعيان من الصوفية^٣ فكلامهم في ذلك كثير جدا فمنهم

■ والاصل بقاءه على الاسلام حتى يعلم ما يخرج منه وما سبق وانه المشهور يعارضه ما حكى ان يزيد لما وصل اليه رأس الحسين قال يرحمك الله يا حسين لقد قتلك رجل لم يعرف حق الارحام . وتكر لابن زياد وقال قد زرع لي العدواة في قلب البر والفاجر . ورد نساء الحسين ومن بقي من بنيه مع رأسه الى المدينة ليدفن الرأس بها . وقالت جماعة ان الطريقة الثابتة القويمة في شأنه التوقف به وتقوض أمره الى الله تعالى فلا لتكفيره أصلا . وهذا هو أحسن في هذا المقام ، المنتظم لابن الجوزي . وذكره المسعودي أيضا مختصرا في مروج الذهب ٧٠/٣

- (١) كذا في الأصل - وفي المقاصد « انكشف » .
- (٢) شرح المقاصد سعد الدين التفتازاني ج ٢٢٢/٢
- (٣) كلمة التصوف « كما يقول عمدة النواوي في مقدمة التعرف » أجمع الكاتبون في هذا المقام أنها من الكلمات الاصطلاحية التي طرأت في أواخر القرن الثاني للهجرة .

والصوفية - أن طائفة من خواص المسلمين تجردوا لعبادة الله سبحانه ■

رسالة في الرد على الرافضة

الاستاذ ابو القاسم محمد بن عبد الملك القشيري^١ فقال في عقيدته وخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم بعده عمر بن الخطاب بعده عثمان بن عفان ثم بعده علي بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين .

وعائشة رضى الله عنها بريئة مطهرة من كل سوء وكذلك جميع زوجاته من أمهات المؤمنين وبحسن القول في جميع الصحابة رضى الله عنهم وترحم على جميعهم وطلحة والزبير [لا ينكر فضلها وسبقهما و شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العشرة في الجنة^٢] خرجا من الدنيا على التوبة وترحم على معاوية رضى الله عنه [وكان مخطئا ولكن تقسقه ونكل أمره الى الله ولا نمجد كونه من الصحابة ومن علمائهم رضى الله عنه^٣] ولا نبسط لسان

والزهد في الدنيا التي تنافس الناس في الحصول عليها واثارها على الآخرة وأعمالها الصالحة - ثم غلب على هذه الطائفة اسم الصوفية ومعنى التجرد الذى إختاره لأنفسهم التصوف . التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٦

(١) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد النيسابورى القشيري الشافعي أبو القاسم صوفي مفسر فقيه أصولي محدث متكلم أجمع أهل العلم أنه سيد زمانه وقدوة وقته وبركة المسلمين في ذلك العصر ولد في سنة ٣٧٦ هـ وتوفي سنة ٤٦٥ هـ وله تصانيف منها التيسير في التفسير - الرسالة للقشيرية في التصوف وغير ذلك والقشيري نسبة الى قبيلة قشير ابن كعب .

وفيات الأعيان ٣٧٦/١ طبقات الشافعية ١٥٣/٥ كشف الظنون ٣٥٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

الذم في واحد من الصحابة ، وأمير المؤمنين علي رضي الله عنه كان محقا في جميع أحواله وهذه صفة اعتقاد أهل السنة والجماعة .

وقال الشيخ الامام شيخ الاسلام شهاب الدين عمر السهروردي^١ في كتابه أعلام الهدى .

اعلم : أن ميراث النبوة . العلم قد توارثه الصحابة وأهل بيته رضي الله عنهم وقد وجب عليك محبة الجميع فلا تكن مائلا الى إحدى الجهتين دون الأخرى . فإن ذلك هوى ولا تزع عنك هذا الميل حتى تناول باطنك شبهة من محبة الله الخاصة فحينئذ تبرأ من الهوى ويكون عبدك^٢ شغل شاغل بما أعطيت فتتفر بصفاء بصيرتك فيكشف لك محاسنهم و يتغلى ما يكره من أحد منهم فالاشتغال بالعصية والخوض في أمرهم شغل البطالين وقد استراح قوم الى البطالة وتجرؤا على الخلفات و ارتكاب النهي . واتخذوا ما زعمه محبة جنسة لهم وحدثهم نفوسهم أن ذلك ينفعهم . كلا حتى يستقيموا على الجادة المستقيمة فلا ينفع محبتهم بغير التقوى والصلاة اذا فانت والأوقات اذا ضاعت والذنوب اذا ارتكبت . والمحارم اذا أسيحت . أنى يجبرها دعوى محبتهم فيجب أن يحب فاطمة^٣ بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله شهاب الدين السهروردي صاحب حوارف المعارف كان قهيا فاضلا صوفيا اماما ورعا زاهدا عارفا توفي رحمه الله

سنة ٦٣٢ هـ مفتاح السعادة ٢/٣٥٥

(٢) كذا في الأصل .

رسالة في الرد على الرافضة

و مل يسمع قلب المؤمن الا ذلك وقد سمع قوله صلى الله عليه وسلم « فاطمة بضعة مني » ، و مالها من زهدا في الدنيا و عليها و تجرعها مرارات الفقر و القلة و حسن صبرها و احتسابها . و الحسن^٢ و الحسين^٣ رضى الله عنهم

== (٣) و هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و رضى الله عنها و أمها خديجة عليها السلام ولدت فاطمة في الاسلام و قيل قبل البعثة و تزوجها على رضى الله عنه بعد بدر في السنة الثانية و ماتت سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر و لها مناقب و قد تقدم ترجمتها في ص ٣١٠

(١) أخرجه البخارى في الفضائل ١٠٥/٢ عن المسور بن المخرمة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني » و مسلم في الفضائل ٣/١٦ عن المسور بن المخرمة أيضا و قد روى في هذا الحديث قصة مطولة .

(٢) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم و أمير المؤمنين ولد في نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة . و توفي رحمه الله سنة ٤٩ هـ و قيل غير ذلك . وله مناقب و فضائل و كتب التواريخ و السير مملوءة بذكره رضى الله عنه أنظر ترجمته و سيرته في البداية و النهاية ٣٢/٧ و ما بعدها الاصابة ٣٢٩/١ (٣) الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي رضى الله عنه سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد سنة أربع و قيل سنة ست و قيل غير ذلك ، استشهد رضى الله عنه في يوم عاشوراء سنة احدى و ستين - و تقدم ترجمته

الاصابة ٣٢٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

أولادها و أولادهم أولادها . والكل أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فن في قلبه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد له من حب
أولاده صلى الله عليه وسلم .

وأما أصحابه رضي الله عنهم فأبو بكر رضي الله عنه وفضائله لا تنحصر
وهو و عثمان و علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين^٢ ، وكونك تنسب عليا
رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم بالصحة أكل في وصفه من نسبة
القرابة و الكل عال لأن نسبة القرابة نسبة صورة و نسبة الصحة نسبة معنى
فكيف يتسع قلب المؤمن أن يقدح في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم معه بكسده واحد بذلوا الأرواح و الأموال و هاجروا الأوطان و قاطعوا

(١) أخرجه البخاري في كتاب الفضائل ٨٧/٧ عن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله
عنه أنه قال : أرقبوا محمدا صلى الله عليه وسلم في أهل بيته ، قال ابن
حجر : يخاطب بذلك للناس و يوصيهم به . و المراقبة للشيء المحافظة عليه
يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم و لا تسيثوا اليهم . وقد ورد الحديث في
هذا المعنى مع ما رواه الشيخان عن المسور بن المخرمة مطولا . و فيه قال
عليه السلام : فاطمة بضعة مني ، هذا الحديث يدل على تحريم إيذاء النبي
صلى الله عليه وسلم بكل حال و على كل وجه . لحب أولاده صلى الله
عليه وسلم حب النبي عليه السلام و بنص عن أولاده بنص عن النبي
صلى الله عليه وسلم ٢/١٦ فتح الباري ٧٨/٧

(٢) كذا في الأصل - في الشواهد : رضي الله عنهم .

الأقرب والأقربان في محبة ، وما ظفر الشيطان به^١ من هذه الأمة وخامر العقائد منه و دنس و صار في الضمائر خبث ما ظهر من التشاجر بينهم^٢ فأورث ذلك أحقادا و ضغائن في البواطن ثم استحكت تلك الضغائن^٣ و توارثها الناس و كيفت^٤ و جذبت الى أهواء استحكت أصولها و تشعبت فروعها .

فيا أيها المبرأ من الهوى والعصية . أعلم : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم مع نزاهة بواطنهم و طهارة قلوبهم كانوا بشرا . و كانت لهم نفوس و للنفوس صفات تظهر . فقد كانت نفوسهم تظهر بصفة و قلوبهم منكرة لذلك فيرجعون الى حكم قلوبهم و ينكرون ما كان من نفوسهم فاتقل الشر من آثار نفوسهم الى أرباب نفوس عدموا القلوب فما أدركوا قضايا قلوبهم و صارت نفوسهم مدركة عندهم الجنسية النفسية فبتوا بتصرف النفوس على الظاهر المفهوم عندهم و وقعوا في بدع و شبهة أوردتهم كل مورد و جرعتهم كل مشرب و بي . و استعجم عليهم صفاء قلوبهم رجع كل واحد منهم الى الانصاف و ادعائه لما يجب من الاعتراف و كان عندهم أيسر من صفات نفوسهم لأن نفوسهم كانت محفوقة بأنوار القلوب فلما توارث أرباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء القاهرة للقلوب المحرومة أنوارها أحدثت عندهم العداوة والبغضاء .

(١) كذا في الأصل - و في الشواهد « ظفر به » .

(٢) في الشواهد « المشاجرة » .

(٣) في الشواهد « الصفات » .

(٤) في الشواهد « فككت و تجسدت » .

رسالة في الرد على الرافضة

قبلت النصع فأمسك عن النظر في أمرهم فكثير من الناس نكبوا عن الصراط
الاعتدال والاستقامة الى صراط التفريط والافراط وتأججت نيران
العصية في القلوب من الطائفتين . والحذر المتورع لا يأمن التفريط
والافراط ويثبت على سواء الصراط ، وإذا أحسن من نفسه يتناقض ما في
حق أحدهم يفر الى الله تعالى في قلبه ويعمل في اخماد نار العصية التي بالطبع
ويعذر في تفضيل البعض على البعض . ما صحح عن المنقول عن أكثر
الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين^١ .

قال في رسالة الفقر :

و نعتقد أن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضى الله عنهم أجمعين . ونحب أهل بيته الطيبين
الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا^٢ .

(١) تأججت أى تلهبت .

(٢) نقلا عن شواهد الحق ، الأساليب البديعة في فضل الصحابة واقتناع الشيعة

ص ٤٧١ - ٤٧٢

(٣) وهى اشارة الى قوله تعالى : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
و يطهركم تطهيرا ، الأحزاب الآية ٣٣

والرجس فى الأصل الشيء القذر ، وقيل الشرك ، وقيل الاثم ،
وقيل غير ذلك . لا شك فيه أن الرجس قد يقع على الاثم والعذاب وغير
ذلك لكن المراد هنا معنى عام ما يعم كل ذلك .

رسالة في الرد على الرافضة

وقال فيه لا يدخل الخلوة الا سليم الاعتقاد و صحيح العقيدة مؤمنا بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله مؤمنا بالبعث والجنة والنار والوحد محبا لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم معترفا بفضيلتهم على جميع الخلق بعد رسول الله عليه وسلم . و ان كان خلاف هذا يدخل مناققا فاسقا ويخرج مبتدعا زنديقا عياذا بالله .

وقال الشيخ الامام مقتدى مشايخ الانام أبو بكر بن اسحاق محمد ابن ابراهيم بن يعقوب البخارى الكلابازى^٢ قدس الله سره في كتابه التعرف وقد قال

■ والمراد بأهل البيت : قيل فاطمة و علي والحسن والحسين وقال بعض المراد بالبيت السكنى وأهله وقيل أهل البيت من حرموا الصدقة . وقد بسط الكلام أبو الفضل شهاب الدين الآلوسى في هذا الباب . فانظر للتفصيل روح

المعانى ج ١٢/٢٢ - ١٧

(١) قد روى بمعناه عن أبي زرعة و عن الامام أحمد بن حنبل وغيرهما - انظر الاصابة ١٠/١ و مناقب الامام أحمد لابن الجوزى .

(٢) أبو بكر بن اسحاق محمد بن ابراهيم بن يعقوب الملقب بتاج الدين الكلابازى من حفاظ الحديث من أهل بخارى حنفى فى الفقه وصوفى فى المسلك وله مشاركة فى مختلف العلوم وله عدة مؤلفات منها التعرف لمذهب أهل التصوف : وحسن التصرف بشرح التعرف والاربعون فى الحديث و توفى رحمه الله فى سنة ٣٨٤ و قيل ٣٨٠ هـ . الكلابازى . منسوبة الى كلاباز بالفتح والباء الموحدة وآخره ذال معجمة محلة بينخارى خرج منها جماعة من العلماء و الصلحاء و منهم تاج الدين الكلابازى معجم البلدان ٤/٧٢ و انظر ■

رسالة في الرد على الرافضة

شيخ مشايخ الاسلام شهاب الحق و الدين عمر السهروردي^١ الامام عليهما
الرحمة على الدوام في أثناء^٢ هذا الكتاب . لولا التعرف لما عرفنا التصوف^٣ ،
قال أجمعوا رأى الصوفية على تقديم أبي بكر ثم عمر ثم عثمان، ثم
على رضى الله عنهم . أجمعين .

وورد الاقتداء بالصحابة والسلف الصالح . رضى الله عنهم أجمعين .

= ترجمته كشف الظنون ٥٣/١ ، ٤١٩ هدية العارفين ٥٤/٢ المؤلفين
٢٢٢-٢١٢/٨

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله الشيخ شهاب الدين السهروردي صاحب
عوارف المعارف ولد سنة ٥٣٩ هـ كان فقيها عالما فاضلا صوفيا اماما ورعا
زاهدا عارفا وشيخ وقته في علم الحقيقة كان من كبار الصالحين و سادات
المسلمين و ذكر له ابن خلكان أشياء كثيرة . توفى سنة ٦٣٢ هـ وقيل ٦٣٠ هـ
السهروردي منسوبة الى سهرورد بضم أوله وسكون ثانيه وفتح الراء والواو
ودال مهملة بلدة قريبة من زنجان بالجبال خرج منها جماعة من الصالحين
و العلماء و منهم سهروردي معجم البلدان ٢٨٩/٣ - ٢٩٠ أنظر ترجمته في
مفتاح السعادة ٣٥٥/٢ ، و البداية و النهاية ١٣٨/١٣ ، النجوم الزاهرة
٢٨٣/٦

(٢) كذا في الأصل - الصحيح في الثناء .

(٣) أنظر مقدمة للشيخ محمود النواوى على هذا الكتاب .

(٤) كلمة . ثم ، زائد .

(٥) ما بين القوسين زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

وسكتوا عن القول فيما كان بينهم من التشاجر ولم يروا قادحا^١ فيهم^٢ لما سبق لهم من الله عز وجل من الحسن . وأقروا أن من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فهو من أهل الجنة وأنهم لا يعذبون بالنار ، والله أعلم^٣ .
و قال شارح التعرف وهو الامام العلامة قدوة أرباب الفضل والكرامة علاء الدين على القونوي الشافعي رحمه الله تعالى : أنهم على الترتيب المذكور في الخلافة وكذلك في الأفضلية .

وطريق السلامة السكوت عن القول فيما كان بينهم من التشاجر .
وقد نقل أن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز سئل عما جرى بينهم من الفتن

(١) كذا في الأصل - وفي التعرف : ذلك قادحا .

(٢) كذا في الأصل - وفي التعرف : فيما .

(٣) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٧٣

(٤) وهو على بن اسماعيل بن يوسف القونوي التبريزي الشافعي علاء الدين

أبو الحسن ، فقيه متكلم أصولي أديب ضوفي ولد بقونية من بلاد الروم ثم

قدم القاهرة ثم دمشق و ولي القضاء بالشام وتوفي بدمشق سنة ٧٢٩ هـ .

و من تصانيفه شرح الحادى الصغير في فروع الفقه الشافعي ومختصر منهاج

الدين و شرح التعرف . انظر ترجمته البدر الطالع ١/٤٣٩ . الدرر الكامنة

٢٤/٣ - ٢٨ طبقات الشافعية ، مرآة الجنان ٤/٢٨٠ ، شذرات الذهب

٩١/٦

(٥) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن

عبد شمس بن عبد مناف أبو حفص القرشي الأموي المعروف بأمر المؤمنين

رسالة في الرد على الرافضة

قال : تلك دماء طهر الله تعالى منها أبدينا فلا نلوث بها السنتنا ، . و روى
هذا الكلام عن الشافعي أيضا .

وأحسن ما يقال فيها أنها كانت عن اجتهاد منهم فالمصيب له اجران
والمخطئ له اجر واحد .

وقال بعض المتأخرين تلك الهنات العارضة بالنسبة الى فضائلهم اللازمة

و يقال له شيخ بنى مروان . كان عمر تابعيا جليلا - قال الامام أحمد بن
حنبل لا أدري قول أحد من التابعين حجة الا قول عمر بن عبد العزيز .
ببيع للخلافة في سنة تسع وتسعين واجتهد رحمه الله في مدة ولايته حتى رد
المظالم وصرف الى كل ذي حق وأجمع العلماء قاطبة على انه من ائمة العدل
وأحد الخلفاء الراشدين والائمة المهديين : وكان سفيان الثوري يقول : الخلفاء
خمسة أبو بكر و عمر و عثمان و علي ، وعمر بن عبد العزيز مناقبه وفضائله -
كثيرة جدا - و توفي رحمه الله سنة ١٠١ هـ على أرجح الأقوال انظر ترجمته
في البداية و النهاية ١٩١/٩ وما بعده تاريخ بغداد

(١) انظر شواهد الحق / ٤٧٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) وقد ورد الحديث بهذا المعنى قد أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام

٣١٨/١٣ ومسلم في الأفضية ١٣/١٣ ، ١٤ و النسائي في الأحكام ٢٢٤/٨

و ابو داؤد في الأفضية ٢٩٩/٣ عن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران و اذا حكم

فاجتهد ثم اخطأ فله اجر ، فكل فريق منهما مأجور غير مأزور .

رسالة في الرد على الرافضة

كقطرة كدرة في بحر صاف وكفى بثناء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم شرفا لهم ونفرا وقولا لم يروا ذلك قادحا الخ أى لما مر من انهم كانوا مجتهدين في ذلك . وكل منهم غلب على ظنه أن الذى صدر عنه هو الحق فهو مأجور غير مأزور . انتهى .

وقال الشيخ الامام قدوة مشايخ الاسلام مرشد الملة والدين أبى اسحاق ابراهيم الكاذورنى^١ قدس الله سره في معتقده الذى قال فيه :
اتفق أهل السنة على اعتقاده وانقرض به أهل العصور وأجمع عليه أصحاب الحديث قرنا بعد قرن من لدن الصحابة رضى الله عنهم وإلى وقتنا هذا . ونقله إلينا الثقات قال .

و ثبت تقديم الصحابة الذين اتفقوا قبل الفتح وقاتلوا في الله عزوجل على من سواهم من الصحابة الذين أسلبوا من بعد وقاتلوا ونزجو لهم كلهم من الله عزوجل الكرامة لقوله تعالى : وكلا وعد الله الحسنى^٢ .
و ثبت خلافة أبى بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باختيار الصحابة ثم خلافة عمر رضى الله عنه بعده باستخلاف أبى بكر

(١) أى الكلابازى : انظر التعرف في مذهب اهل التصوف .

(٢) أبو اسحاق ابراهيم بن شهریار الكاذورنى (نسبة الى كازرون بتقديم الزاء وآخره نون مدينة بفارس وهى بلدة عامرة وينسب الى كازرون جماعة من العلماء منهم أبو اسحاق الكازرون) طبقات الاولياء / ٥٠٦

(٣) النساء . الآية ٩٥

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه بعده باجماع أهل الشورى وسائر المؤمنين عن عثمان ثم على رضى الله عنه بعده بعد يعة من بايعه من البدرين عمار بن ياسر^١ سهل بن حنيف^٢ ومن تبعهما من سائر الصحابة . ونرى هذه الأربعة خلفاء راشدين مهديين ؛ ونرى الكف عما شجر بينهم والامساك عنه واجبا ونرى الكف عن تناولهم وتناول القبح عليهم ولزوم الجماعة .

ثم قال في آخر هذه . هذا أصل دين أهل الحديث مذهبهم واعتقاد الأئمة من أهل السنة الذين لم يتجاوزوا الشبه إلى البدع والآهواء ولم يعدوا من الاتباع الآراء والشبه بل تمسكوا بكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباجماع الأمة والأئمة المهدي^٣ وفقنا الله تعالى للاعتداء بهم والتمسك بحبلهم انه الحنان المنان سبحانه هذا ما إعتقده عما أخذته عن السلف وأدركت عليه شاهدت من أصحاب الحديث الذين كانوا أئمة في عصرهم إلى ان قال فتمسكوا به تهتدوا وإرجعوا إليه ترشدوا ان شاء الله .

وقال شيخه الشيخ الامام العارف بالله الخير أبو عبد الله محمد ابن

(١) تقدم ترجمته

(٢) سهل بن حنيف بن وهب الأنصاري صحابي من السابقين ، شهد بدرا وثبت يوم أحد ، استخلفه على رضى الله عنه على البصرة ، توفي بالكوفة سنة ٥٣٨

فصل عليه على رضى الله عنه الاصابة ج ٢/٨٥ ، الخبر ٧١ ، ٢٩٠

(٣) كذا في الأصل - وفي الوصية « المهديين » .

رسالة في الرد على الرافضة

خفيف الشهير بالشيخ الكبير^١ في معتقده مثل ذلك . وقال : نعتقد أن خير القرون من بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثم التابعين ثم الأفضل فالأفضل . ثم الفضل بالأعمال من رأينا منه فضلا شهدنا له به .

وقال صاحب كتاب البراهين^٢ نقلًا عن الإمام عبي الدين إبراهيم الفاروقي^٣ عن والده كبير العرفان كاشف أسرار الطريقة وعارف أنوار الحقيقة الشيخ عمر الفاروقي^٤ عليها الرحمة والرضوان بروايته عن سلطان الأولياء وبرهان الهداية سيدي أحمد الكبير أنه كان يقول : اجتمعت أرباب الولاية على أن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وكان قدس الله سره يشهد على من يقولها ويعتقدها بالاتباع وأن سائر الشيخين رضي الله عنهم ليس له عند الحق

(١) أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير الشيرازي كان شيخ المشايخ في وقته وإمامًا في زمانه في مختلف العلوم . وكان شافعي المذهب توفي سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة . وترجمته في حلية الأولياء . ٣٨٥/١٠ ، الرسالة القشيرية ٨٣/١ . طبقات الصوفية ص ٤٦٢ ، طبقات الشافعية ١٥٠/٢

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير .

(٣) لعله هو عبي الدين إبراهيم عمر بن إسماعيل الفاروقي . أدب عصره كان عارفاً بالتفسير والأصول .

(٤) عمر بن إسماعيل بن مسعود أبو حفص الفاروقي كان عالماً فاضلاً عارفاً بالتفسير والأصول . توفي سنة ٦٨٧ هـ . أعلام للزركلي ١٩٩/٥

رسالة في الرد على الرافضة

تعالى قرية ولا شفاعه وكان يذب عن أهراض الصحابة قاطبة كهروبن العاص^١ ومعاوية^٢ ومن نسب الى ما جرى بينهم ويامر بمحبتهم وينهى من سبتهم ويمدحهم ويقول إن هؤلاء القوم قد عفى الله سبحانه عنهم واتهم يتواهبون ويدخلون الجنة .

وروى الامام الواسطى في سيرته^٣ أنه أمر بكفر من لم يفضل ابا بكر الصديق رضى الله عنه .

وقال الامام الزاهد العالم ابو حفص عمر بن على الزنكاني في كتابه

(١) عمرو بن العاص بن وائل القرشى السهمى ابو عبد الله امير مصر أسلم قبل

الفتح و توفي سنة ٤٣ هـ على الصحيح ، الاصابة ٢/٣ ، ٣ ،

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٥

(٣) ابو بكر محمد بن موسى الواسطى كان من منتهى المشائخ وذا شأن عظيم

ودرجة رفيعة . وكان يعرف بأبن فرغانه لأن أصله من فرغانه و هو من

قدماء أصحاب الجنييد . ولم يتكلم أحد في أصول التصوف مثله ، مات

بخراسان بعد العشرين و ثلثائة . طبقات الصوفية / ٣٠٢ ، نتائج الافكار

القدسية ج ١/ ١٧٨ ، الرسالة القشيرية / ٣٢

(٤) عمر بن على بن احمد ابو حفص الزنجاني (الزنجاني بفتح الزاء وسكون النون

وفتح الجيم وفي آخرها نون هذه نسبة الى زنجان وهي بلدة على حد أذربيجان

من بلاد الجبل وينسب اليه جماعة من أهل العلم منهم أبو حفص الزنجاني

هو عالم كبير زاهد عابد قهيه متدين ، صنف كتاباً سماه معتد ، و توفي

سنة ٤٥٩ هـ الانساب للسمعاني ٣٢٥ و ٣٢٦ - طبقات الشافعية ٢/ ٣٠٢

رسالة في الرد على الرافضة

المعتمد في المعتقد . الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي الى ان قال : ومن ادعى النص الى غيره فقد نسب الصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقصد خرق اجماع الأمة . ولا يقصد ذلك الا الروافض . لأنها جراءة عظيمة لا يقدم عليها الا صاحب بدعة . الى ان قال : وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان مبنيًا على الاجتهاد ولا تنازعه من معاوية في امامة علي لكن المشاجرة بينهم بما وقع من الخلاف في جواز قتل الجماعة بالواحد . لأن مذهب معاوية وأكثر الصحابة على جوازه و لذلك طلبوا قتل عثمان رضي الله عنه ومذهب علي أنه لا يجوز قتل الجماعة بالواحد [فلهذا ما سلم قتل عثمان الى المدعين . ويحتمل أنهم اتفقوا على جواز قتل الجماعة بالواحد]

(١) أنظر مثل هذه الأقوال في طبقات الصوفية .

(٢) هذا الاحتمال أقرب الى الصحة . لأن قتل الجماعة بالواحد ثابت عن الصحابة

وعن علي رضي الله عنه أيضا ، وعلى هذا اجماع الصحابة رضي الله عنهم

أجمعين . روى سعيد بن المسيب : أن عمر بن الخطاب قتل سبعة من أهل

صنعا قتلوا رجلا ، وقال : « لو تمألا عليه أهل صنعا لقتلتهم جميعا » وعن

علي رضي الله عنه « أنه قتل ثلاثة قتلوا رجلا » وعن ابن عباس « أنه قتل

جماعة بواحد » ولم يعرف في عصرهم مخالف ، فكان اجماعا ، معنى لابن

قدامة ٢٩٠/٨ . أما التأخير في القصاص فهو مبني على الاجتهاد فكل واحد

منها مأجور غير مأزور .

لكن هل رضى الله عنه رأى التأخير في استيفاء القصاص منهم أولى لما رأى فيه من قيام الفتنة . و رأى معاوية و من معه من الصحابة أن التأخير فيها يؤدي الا الاغتراء بالفتنة و الوثوب عليهم . و ذلك أبقى بمصلحة الانابة فراوا أن المبادرة أولى مع عظيم جماعتهم فتنازعوا و تقاتلوا لهذا . لا لأجل الخلافة لأن الامام الحق كان في ذلك الوقت باتفاق كل الامة على رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

و حكى ابن كثير^١ في تاريخه . ان أبا مسلم الخولاني^٢ و جماعة سألوا معاوية رضى الله عنه لما تنازع عليا رضى الله عنه : أم أنت^٣ مثله ، فقال : والله عز وجل ، أنى لأعلم أنه خير منى و أفضل و أحق الأمر . ولكن انتم تعلمون أن عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما و أنا ابن عمه^٤ فقولوا له فليسلم الى قتلة عثمان و أنا أسلم له . . فأتوا عليا رضى الله عنه فكلموه^٥ فلم يدفع لهم فعند ذلك صمم مع الشاميين على القتال^٦ والله يغزو عنهم ويفخر

(١) أنظر ترجمته في ص ٣٢٧ .

(٢) سياتى ترجمته

(٣) في البداية والنهاية . أنت . .

(٤) عز وجل ، زائد .

(٥) كذا في الأصل - و في التاريخ : أحق بالأمر منى . .

(٦) كذا في الأصل - و في التاريخ : أنا ابن عمه وانا أطلب بدمه وأمره لله .

(٧) و في التاريخ : فكلموه في ذلك . .

لهم برحمته .

وقال الشيخ الامام أبو محمد بن عبد نصر المالكي^٢ في كتابه الذي صنفه في أصول الخمسة والتوحيد .

فقال بأن إجماع السلف والخلف وأئمة الدين وفقهاء المسلمين من شرق وغرب وسهل وجبل وسائر أقاليم الاسلام من مغرب ومصر وشام وعراق وحجاز ويمن ونهر خراسان يجمع على أن عقيدة السنة أربعة عشر خصلة . سبعة متعلقة بالشهادة . وهي مما يؤمن بها في الدنيا وسبعة متعلقة بالغيب وهي مما يؤمن بها من أحكام الآخرة . والتي في الدنيا . القول مع الاعتقاد بأن الإيمان قول وعمل ونية والإيمان بالقدر خيره وشره . وأن القرآن غير مخلوق ومحبة الأربعة على الترتيب وإثبات الإمامة وترك الخروج على أحد منهم . والصلوات على من مات من أهل القبلة وترك المراء والجدل .

« (٨) كذا في الأصل - وفي التاريخ : صمم أهل الشام على القتال مع معاوية .

(١) البداية والنهاية ج ٨/١٢٩

(٢) كذا في الأصل : الصحيح ، أبو محمد بن عبد الوهاب بن علي بن نصران

البغدادى الفقيه من أعيان علماء الاسلام : ولد في سنة ٣٦٣ هـ وتوفي سنة

٤٢١ هـ وله مؤلفات منها : أصول الخمسة التي بنى الاسلام عليها ، وله ترجمة في

شجرة النور الزكية / ١٠٤ ، ترتيب المدارك ٦٩١/٤ تاريخ بغداد ٣١/١١ .

فوات الوفيات ٣١/٢ ، والديباج المذهب ٢/

رسالة في الرد على الرافضة

و المتعلقة بالغيب الايمان بأحكام البرزخ و الآيات التي بين يدي الساعة
و البعث بعد الموت و الوقوف أمام الله و الايمان بالحوض و الشفاعة
و الصراط و الميزان و خلود الدارين فمن خالف شيئاً من هذا فقد خالف
السنة و الجماعة .

و هذا مما لا شبهة فيه بين أصحاب الحديث و الفقهاء و العلماء من سائر
الأقاليم . انتهى .

فائدة في تفضيل محبة الصديق رضى الله عنه
عن سائر الصحابة

رواه الحافظ ابو موسى^١ والطبراني^٢ عن أنس مرفوعا ، اذا كان يوم
القيامة ينادى منادى من العرش يسمع أهل الجمع يا ابا بكر قم : أدخل
الجنة يقول يا رب أو عبي فينادى في الثانية قم يا ابا بكر فأدخل الجنة أنت
وعبيك^٣ .

وروى الحافظ احمد بن محمد العتيق^٤ وصاحب كتاب الدياج^٥ وغيرهما

(١) تقدم ترجمة ص ٢٣٨

(٢) سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني الامام
العلامة الحجة بقية الحفاظ . ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي سنة ٣٢٨ هـ وصنف
المعجم الكبير وهو المسند والمعجم الأوسط والمعجم الصغير ، ودلائل
النبوة وغير ذلك . وله ترجمة في تاريخ اصبهان ٢/٣٣٥ ، الرسالة المستطرفة
٣٨/ ، تذكرة الحفاظ ٣/٩١٢ ، والنجوم الزاهرة ٤/٥٩

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ لكن ذكره عبي الطبري نحوه في الرياض
النضرة ١/١٩٨

(٤) وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن منصور أبو الحسن المجيز العتيق
روماني بالأصل ولد سنة ٣٦٧ هـ وتوفي سنة ٤٤١ هـ

(٥) وهو ابن مرحون المالكي صنف الكتاب الدياج المذهب وحققه محمد
الاحمدى الاجهوري .

رسالة في الرد على الرافضة

أنه صلى الله عليه وسلم قال : قلت لجبريل حين أسرى بي الى السماء يا جبريل هل على أمتي حساب ؟ قال كل أمتك عليها حساب ما خلا أبا بكر فاذا كان يوم القيامة قيل له يا أبا بكر أدخل الجنة فيقول لا أدخل حتى يدخل معي من كان يحبني في الدنيا .

اللهم اجعلنا من أحبائه و سائر الصحابة أجمعين .

و قد سأل رجل الامام عبد الرحمن بن مهدي ؟ فقال يا أبا سعيد : اني أقول أبو بكر و عمر و عثمان و علي رضي الله عنهم أئمة هدى ولا تنقص أحدا منهم و لا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . و لا أفضل عليا رضي الله عنه عليهم . ولكني أحبه مالا أحب غيره . فقال : لا تفعل في القلب شيئا .

و قال له محمد بن عبد الله الأنصاري ؟ فقال لا . في القلب

(١) الرياض النضرة ج ١/١٩٨ و الخطيب ٢/١١٨ و ٨/٣٦٨ الملل المتناهية ١٨٤/١

(٢) هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري الأزدي مولاهم أبو سعيد البصري الحافظ الامام العلم روى عن أيمن بن نيام وجرير بن حازم وسفيانين ومالك وشعبة وغيرهم . قال علي بن المديني لم أر أحدا قط أعلم بالحديث من عبد الرحمن بن مهدي . ولد سنة ١٣٥ هـ وقيل ١٣٦ هـ و توفي سنة ١٩٨ هـ تهذيب ٦/٢٧٩ التاريخ الصغير ٢/٢٨٣ ، ٢٨٥ .

(٣) محمد بن عبد الله بن المتق بن أنس بن مالك الأنصاري البصري القاضي رجل =

رسالة في الرد على الراضنة

خشكية^١ . وقال سفيان^٢ لمن سألَه عن ذلك أنت رجل متقوص . وقال أيضا هذا رجل به داء يسقى دواء .

وعن أبي صالح الفراء^٣ قلت ليوسف بن أسباط، ما تقول في رجل قال : أنا أحب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما . وأجد لعل رضي الله عنه من المحبة أكثر مما أجد لها . فقال هذا كذب . قلت وكيف يكون كذبا والرجل يكون له أولاد فربما كان للصغير أشد حبا من الكبير فقال تلك محبة في غير الله . ولو كانت لله كان تكون المحبة و التفضيل سواء . قلت فاهجره ؟ قال : نعم فان هجرتك له خير من كلامك .

= جليل عالم من الفقهاء والعارفين بالحديث ولد سنة ١١٨ هـ وتوفي سنة ٢١٤ هـ وقيل ٢١٥ هـ تهذيب ٢٧٤/٩ ميزان الاعتدال ٨٢/٣ الفوائد البهية ١٧٩/

(١) كذا في الأصل .

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٩٨

(٣) لعله هو أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو صالح الفزارى البصرى سكن بغداد

وحدث بها وتوفي سنة ٢٢٠ هـ تاريخ بغداد ٧٥/٥ وطبقات الصوفية ٤٤/

(٤) يوسف بن أسباط بن واصل الشيباني الكوفي كان صالحا عابدا مات سنة

١٩٥ هـ تهذيب ٤٠٧/١١ - ٤٠٨ صفحة الصفوة ٢٦١/٤ ٢٦٦ ميزان

الاعتدال ٢٢٨/٢

(٥) زيادة الحب و تفضيل بعض على بعض لو كانت في غير الله ولامر دنيوى

فلا لوم عليه لأن المحبة ليست بما تدخل في تحت وسع البشر فهو معذور

وقد ورد الحديث بهذا المعنى . قال صلى الله عليه وسلم : اللهم هذا قسمي

وسئل الشيخ الامام الزاهد أبو القاسم الصفار^١ عن قال من الروافض
أنا أحب عليا أكثر مما أحب أبا بكر . فهو مبتدع لأن هذه المحبة من حيث
الدين لا من الهوى . انتهى .

و رأيت سؤالا في هذا المعنى لشيخنا الامام الحافظ ابن حجر^٢
صورته من إعتقاد في الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين الأفضلية على
الترتيب المعلوم ولكن محبته لبعضهم تكون أكثر من يكون إنما به أم لا ؟
فاجاب بان المحبة قد تكون لأمر ديني وقد تكون لأمر دنيوي
فالمحبة الدينية لازمة للأفضلية فمن كان أفضل . كان^٣ ، محبتنا الدينية له أكثر
ففي اعتقدنا في واحد منهم انه أفضل ثم أحبنا غيره من جهة الدين أكثر

■ فيما أملك فلا تلتنى فيما تملك ولا أملك . . وفسر أهل العلم بان المراد من
قوله . فيما تملك الخ ، الحب و المودة . أنظر نيل الاوطار ج ٦ / ٢٤٤

(١) أحمد بن عصمة أبو القاسم الصفار الملقب « حم » ، بفتح الحاء ، البلخي الفقيه
المحدث ثقة على أبي جعفر الهنداوي وسمع منه الحديث و له كتاب في
أصول التوحيد ، توفي سنة ٢٢٦ هـ - الطبقات السنية في تراجم الحنفية
٤٥٤/١ ، الجواهر المضيئة ٧٨/١ ، ٢٦٢/٢ الفوائد البهية ص ٢٦

(٢) أحمد بن علي بن محمد امام الأئمة أبو الفضل العسقلاني المصري ثم القاهري
المتوفى سنة ٨٥٢ هـ الضوء اللامع ٢/٢٦ ، ٤٠ . سئل ابو زرعة الولى
العراقي وأورده ابن حجر في كتابه الصواعق المحرقة ، والسفاري في لواحق
الأنوار والقسطلاني في المواهب اللدنية .

(٣) كذا في الأصل - « كانت » .

كان هذا تناقضا . نعم ان احبنا غير الافضل اكثر من محبة الافضل لامر دينوى^١ كاحسان ونحوه فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فمن اعترف بان افضل هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم . لكنه احب عليا اكثر من أبي بكر مثلا . فان كان^٢ المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك . اذ المحبة الدينية لازمة للافضلية كما قررناه . وهذا لم يعترف بافضلية أبي بكر رضي الله عنه الا بلسان . وأما بقلبه فهو مفضل لعلي رضي الله عنه لكونه أحبه محبة دينية زائدة على محبة أبي بكر رضي الله عنه وهذا لا يجوز والله أعلم^٣ .

[وقال صاحب كتاب البيان والبرهان على أهل العدوان والطفيان . وهو الامام الرازى^٤ أو ابن تيمية^٥] .

(١) كذا في الأصل - و في الصواعق « كقرابة واحسان » .

(٢) الصحيح « كانت » .

(٣) الصواعق المحرقة لابن الحجر الهيتمي / ٦٥ ، لواضع أنوار البية وسواطع

الاسرار الأثرية ٣٥٧/٢

(٤) وهو محمد بن عمر بن الحسن التيمي البكري الامام فخر الدين الرازى امام

المتكلمين والواعظ باللسان العربى والفارسى . ولد الامام سنة ٥٤٤ هـ

وتوفى رحمه الله ٦٠٦ هـ وله تصانيف كثيرة منها - التفسير الكبير ، والمطالب

العالية . و البرهان في الرد على أهل الزيغ والطفيان وغير ذلك - مفتاح

السمادة ج ١١٦/٢ وما يلحق . وانظر أيضا ترجمته في طبقات المفسرين =

اعلم أن الله سبحانه قد امتحن عباده بصحابة نبيه صلى الله عليه وسلم .
كما امتحن الملائكة بصفة آدم عليه السلام و امتحن كل أمة بتقديم المستضعف
منهم و تفضيل المستقل فيهم . فمن أمدى الى معرفة الربوبية افتاد للقدم
المفضل و خضع المعظم و المبجل و لم يعارض أفعال ربه سبحانه برأيه و نظره
و علم كل رأى خالف ذلك فهو من أضاليل الرأى و أباطيل النظر لأن الله
تعالى الخالق و الأمر يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و يؤتي فضله من يشاء
و يختص برحمته من يشاء و الله ذو الفضل العظيم .

و من لم يهتد الى معرفة ربوبية الله عزوجل لزم الهوى و عارض أفعال
الله تعالى بالرد و مواجه بالجحد فنظر ما يحسن في هواه . و يقبح في مناه
خالقه في ذلك عنان العبودية جامدا شأن الربوبية . انتهى .
وسئل الامام الحافظ العلامة تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى
فمن حصل له رتبة في تفضيل أبي بكر و عمر و عثمان على علي رضي الله
تعالى عنه فأجاب .

يجب أن يعلم أولا أن التفضيل إنما يكون اذا ثبت للفاضل من
الخصائص مالا يوجد في المفضول فاذا استويا في اسباب الفضل و اتفرد

= للسيوطي / ٣٩ ؛ النجوم الزاهرة ١٩٧/٦ ، الوافي ٢٤٨/٤ . البداية ٥٥/١٣ .
طبقات الشافعية ٣٥/٥

(١) هو للرازي كما ذكره طائش كبرى زاده في مفتاح السعادة ج ١١٨/٢

(٢) تقدم ترجمته في ص ٢٤٢

أحدهما بخصائص لم يشرك فيها الآخر كان أفضل منه . . وأما ما كان مشتركاً بين الرجل وغيره من المحاشن فلك مناقب وفضائل . ومآثر لكن لا يوجب تفضيله على غيره . إذا كثرت مشتركة ليست من خصائصه . وإذا كان كذلك فضائل الصديق رضي الله عنه التي تميز بها خصائص لم يشرك فيها أحد . . وأما فضائل علي رضي الله عنه فمشتركة . فان قوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر الصديق « لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر خليلاً » لا يبين في المسجد خوذة الا مدت الا خوذة أبي بكر^١ . .

« وان امن الناس علي في صحتته وذات يد ابو بكر » وهذا أصح من حديث علي وجه الأرض قد أخرجاه في الصحيحين^٢ وقصته الخلقة في الصحيح من وجوه متعددة^٣ . وهذا الحديث فيه ثلاثة خصائص لم يشرك

(١) أخرجه البخاري في كتاب الفضائل ١٠/٧ و مسلم في الفضائل ١٥/١٥

و الترمذي ١٢٤/١٠ و ابن ماجه ٣٦/١ و الدارمي في الفرائض عن أبي

سعيد الخدري رضي الله عنه . وهذا الحديث مروى من وجوه متعددة

و بالفاظ مختلفة أخرجه البيهقي في جمع الزوائد ٤٩/٩

(٢) المرجع السابق - خوذة طاعة في الجدار تفتح لأجل الضوء . أو باب صغير

كالنافذة الكبيرة بجمع بحار الأنوار ١٢٠/٢

(٣) البخاري مع فتح الباري ١٢/٧ ، و مسلم بشرح النووي ١٥٠/١٥ من

حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٤) أنظر حاشية رقم ١ في هذه الصفحة .

أبا بكر فيها غير واحد .

أحدهما - قوله عليه الصلاة والسلام : ان آمن الناس علينا ، بين فيه أنه ليس أحد من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين له من الحق في صحبته وذات يده مثل ما لأبي بكر .

الثانية - قوله : لا يقين في المسجد خوخة الا خوخة أبي بكر ، فهو مختص به دون سائر الصحابة وفيه نص خفي على خلافته .

وقد أراد بعض الكذابين أن يروى لعلي رضى الله عنه مثل ذلك ولكن الثابت الصحيح لا يعارض بالضعيف الموضوع .

الثالثة - قوله عليه السلام : لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر ، فيه نص أن لا أحد من البشر يستحق الخلّة لو كانت

(١) في الحديث : على ، .

(٢) أخرجه الحافظ في الفتح قال : قال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه إشارة قوية الى استحقاقه للخلقة . ولا سيما قد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أكرم فيه أن لا يؤمهم الا أبو بكر .

وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلقة و الأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال لا يطلب أحد الخلقة الا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها ، فتح الباري ١٤/٧ ، وكذلك ذكره أيضا صاحب مجمع بحار الأنوار ١٢٠/٢

رسالة في الرد على الرافضة

ممكنة الا أبو بكر . ولو كان غيره افضل منه لكان أحق بالخلة . لو كانت واقعة .

وكذلك أمره صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مدة مرضه^١ من خصائص التي لم يشرك فيها أحد ولم يأمر صلى الله عليه وسلم أحدا من أمته أن يصلي خلف أحد في حياته بحضوره الا خلف أبي بكر . وكذلك تأميره صلى الله عليه وسلم لأبي بكر من المدينة على الحج ليقيم السنة و يمحو آثار الجاهلية^٢ فهو من خصائصه رضى الله عنه .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : ادعى أباك وأخاك حتى أكتب لأبي بكر كتابا لا يختلف عليه الناس من بعدى . ثم قال : يا أي الله والمؤمنون الا أبا بكر^٣ .

(١) انظر ص ٢٥٩ وما بعدها .

(٢) انظر ص ٢٥٣ من هذا الكتاب و راجع للتفصيل البداية ٣٧/٥-٣٨ وابن هشام /

(٣) رواه مسلم عن عائشة وفيه قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعى أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنى متنى ويقول قاتل أنا أولى ويا أي الله والمؤمنون الا أبا بكر . مسلم بشرح النووي ١٥٥/١٥ مسند أحمد ٤٧/٦ عن عائشة باختلاف يسير وفي رواية البخاري : لقد هممت أن أرسل الى أبي بكر وابنه فأعده أن يقول القائلون الخ ، البخاري مع فتح الباري ٢٠٥/١٣ وقال النووي : في هذا الحديث دلالة =

رسالة في الرد على الرافضة

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : يا أيها الناس
انى قد جئت اليكم فقلت انى رسول الله اليكم فقلتم كذبت . و قال أبو بكر
صدقت فهل أتم تاركوا لى صاحبى ثلاثا . . .

وأىضا أنه أول رجل بالغ آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أول من
أعان النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بالدعوة الى الله تعالى حتى أسلم
على يديه أكابر العشرة كعثمان وطلحة و الزبير و سعد وعبد الرحمن بن عوف .
وكان رضى الله عنه يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبائل العرب
فى الموسم فيعاونته على الدعوة الى الله تعالى بأنواع من الاعانة التى لم يشركه
فيها غيره . وكان يخطب ويكلم الناس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنه
لما هاجر معه الى المدينة جاء الناس و أبو بكر يخطب ويكلم الناس و النبي
صلى الله عليه وسلم جالس و لم يعرف كثير من الناس النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاءت الشمس فقام أبو بكر يظله فعرف الناس رسول الله صلى الله

ظاهرة لفضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه و أخباره منه بما سبق فى
المستقبل بعد وفاته و أن المسلمون يأبون عقد الخلافة لغيره . مسلم بشرح
النوى ١٥٥/١٥

- (١) أخرجه البخارى بأكمله فى كتاب فضائل الصحابة ١٩٢/٤ عن أبي الدرداء .
- (٢) تقدمت ترجمة هؤلاء السادات فى ص ٣٣١ و راجع أيضا سيرة ابن هشام
٢٨٤/١ و مروج الذهب ٢٨٣/٢ . و مجموع فتاوى لابن تيمية ٤٦٢/٤
و البداية ٢٦/٣ - ٢٩

رسالة في الرد على الرافضة

عليه وسلم^١ .

وكان رضى الله عنه يقضى و يقضى بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن غيره يفعل ذلك . وكان يسمع^٢ مع النبي صلى الله عليه وسلم وحده بالليل ولم يكن هذا لغيره . وخصائص أخرى تبين منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن لغيره وأمثال هذه الأحاديث تبين أيضا أنه لم يكن في الصحابة من يساويه رضى الله عنه^٣ .

وسئل أيضا عن رافضى إدعى الاجماع على أن عليا رضى الله عنه أعلم من أبي بكر وعمر ؟ فاجاب : لم يقل أحد من علماء المسلمين المعتبرين أن عليا رضى الله عنه كان أفقه و أعلم من مجموع^٤ ، أبي بكر وعمر ولا من أبي بكر وحده ومدعى الاجماع على ذلك جامل من أجهل الناس واكذبهم . بل ذكر غير واحد من العلماء . اجماع العلماء أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه ، أعلم من علي رضى الله عنه^٥ . منهم الامام منصور بن عبد الجبار

(١) البداية والنهاية ٣/ ١٩٦ ، المفاضلة بين الصحابة لابن حزم ٢٣٣/ وما بعده .

(٢) كذا في الاصل - الصحيح يستمر .

(٣) أنظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ، فضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، والمفاضلة بين الصحابة لابن حزم ٢٣٠/ وما بعدها .

(٤) أى الامام ابن تيمية .

(٥) كلمة مجموع ، زائدة ليست بنصر .

(٦) لتفصيل أنظر كتاب المفاضلة لابن حزم ٢٣٣/

رسالة في الرد على الرافضة

السمعاني المروزي^١ أحد الأئمة المشهورين ذكر في كتابه «تقويم الأدلة على الإمامة»، إجماع علماء السنة على أن أبا بكر رضي الله عنه أعلم من علي رضي الله عنه. وما علبت أحدا من الأئمة المشهورين ينازع في ذلك. وكيف أبو بكر الصديق رضي الله عنه كان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم يفتي ويأمر وينهى ويقضى ويخطب كما كان يفعل ذلك إذا خرج هو والنبي صلى الله عليه وسلم ولما هاجرا جميعا ويوم حنين وغير ذلك من المشاهد والنبي صلى الله عليه وسلم ساكت يقره على ذلك وبرضى بما يقوله ولم تكن هذه الرتبة لغيره.

وكان^٢ صلى الله عليه وسلم في مشاورته لأهل العلم والفقه والرأى من أصحابه يقدم في الشورى أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فهما اللذان «كان»^٣، يتقدمان في الكلام «بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم»، هلى سائر الصحابة

(١) وهو منصور بن عبد الجبار بن أحمد المروزي السمعاني الحنفي ثم الشافعي أبو المظفر من العلماء بالحديث كان مفتي خراسان قدمه نظام الملك على أقرانه في مرد وله مؤلفات منها تفسير السمعاني والانساب وغير ذلك. وتوفي رحمه الله سنة ٤٨٩ هـ - أعلام للزركلي ٢٤٣/٨ وترجمته في الطبقات الشافعية للسبكي ٢١/٤ - النجوم الزاهرة ج ٥/١٦٠

و أنظر كلام السمعاني في الفتاوى ج ٤/٣٩٨

(٢) كذا في الأصل - وفي الفتاوى «وكان النبي صلى الله عليه وسلم».

(٣) زائد على النص.

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنهم .

منها قصة مشاورته في أسرى بدر . فأول من تكلم في ذلك أبو بكر

وعمر رضى الله عنهما وغير ذلك .

وروى في الحديث أنه عليه السلام ، قال لهما إذا اتفقتما في أمر

لم أخالفكما^١ ولهذا كان قولهما حجة في أحد قولى العلماء وهى إحدى الروايتين

عن أحمد^٢ وهذا بخلاف قول عثمان و على رضى الله عنهما .

وفى السنن عنه صلى الله عليه وسلم : اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر

وعمر رضى الله عنهما .

« (٤) كذا فى الاصل - وفى الفتاوى : بحضرة الرسول عليه السلام و على سائر

أصحابه . .

(١) زائد على النص .

(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ٥٣/٩ وفيه اذا اجتمعتما فى مشورة

ما أخالفكما . .

(٣) أنظر أعلام الموقعين ١١٩/٤ و أصول مذهب الامام أحمد بن حنبل

ص ٣٤٣ ، ٣٩٢ الى ٣٩٦ و ٣٩٨ وأحمد بن حنبل لأبى زهرة ٢٤٤/

(٤) رواه أحمد ٢٠٥/٤ والترمذى ٣١٠/٤ والمحاكم فى المستدرک ٧٥/٤ ومسنَد

الحيدى ٢١٤/ و مسند الطيالسى ٧/ عن حذيفة رضى الله عنه . و الجامع

الصغير ١٧٠/١ أيضا .

وهذا الحديث فيه إشارة لأمر الخلافة لأبى بكر ثم عمر رضى الله

عنهما و رد على الذين يزعمون بأن الخلافة كان على رضى الله عنه مستحقة

ولم يحصل هذا لغيرهما بل ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
« عليكم بستی وستة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وهضوا
عليها بالنواجذ » وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة^٢ .

فأمر باتباع ستة الخلفاء الراشدين وهو يتناول الأئمة الأربعة وخص
أبا بكر وعمر بالاعتداء بهما ومرتبة المقتدى به في أفعاله وفيما ستة المسلمين فوق
مرتبة المتبع فيما ستة فقط .

و في صحيح مسلم : أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا معه
في سفر فقال إن يطيع القوم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما يرشدوا^٣ .

وثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يفتى بكتاب الله عز وجل
فإن لم يجد فيه فيما ستة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن لم يجد ألقى بقول

■ لها دون أبي بكر .

(١) الناجذ آخر أضراس و أسنان أربعة نواجذ في أقصى الأسنان بعد الأرجأ
المختار ٧٤٦

(٢) رواه أبو داود ٣٥٩/١٢ و الترمذى و قال حديث حسن ٣٢٠/٧ عن
العرباض بن سارية و ابن ماجه ٤٣/١ و أحمد ١٢٦/٤ ، و الدارمى في
سننه ٤٥/١ و البغوى في شرح السنة ٢٠٥/١ و صحيح ابن خزيمة .

(٣) مسلم بشرح النووي ١٨٦/٥ من حديث قتادة و فيه أن يطيعوا أبا بكر
وعمر ، قال النووي معنى هذا الكلام فإن اطاعوا أبا بكر وعمر رشدوا
فإنها على صواب .

رسالة في الرد على الرافضة

أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

ولم^٢ ذلك لعثمان وعلي وابن عباس رضي الله عنهما حبر الأمة وأعلم الصحابة وأقربهم في زمانه يقتضي بقول أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مقدما لقولهما على قول غيرهما من الصحابة قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل^٣ ، وأيضا كان اختصاص أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالنبي صلى الله عليه وسلم فوق اختصاص غيرهما . وأبو بكر كان أكثر اختصاصا به من عمر؛ فإنه كان يسمر عنده عامة الليل يحدث في العلم والدين ومصالح المسلمين .

(١) ذكر سفيان بن عيينة عن عبد الله بن يزيد قال سمعت ابن عباس إذا سئل عن شيء فإن كان في كتاب الله قال به وإن لم يكن في كتاب الله وكان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به فإن لم يكن في كتاب الله ولا عن رسول الله وكان عن أبي بكر وعمر قال به . جامع البيان لابن عبد البر ٧٢/٢ ، أعلام الموقعين ١/٦٣ ، ٦٤

(٢) في الأصل بياض . وفي الفتاوى : فلم يكن يفعل .

(٣) رواه أحمد والطبراني عن ابن عباس ، نقلنا عن كشف الخفاء ١/١٩٢ . قال ابن حجر اشترت هذه اللفظة من نسبها بعضهم لصحيحين . وأصل الحديث عن البخاري والترمذي وفيه : اللهم علمه الحكمة وفي رواية عليه الكتاب . فتح الباري ٧/١٠٠

(٤) ما بين القوسين ليست في الفتاوى .

(٥) مجموع الفتاوى ٤/٣٩٨ - ٤٠٠ و الفتاوى الكبرى المصرية ٢/٣٩٩ =

رسالة في الرد على الرافضة

أما الصديق رضى الله عنه فإنه مع قيامه بأمور من العلم والفقه عجز عنها غيره حتى يتناها لهم ولم يحفظ له قول يخالف نصا .
وأما غيره لحفظت له أقوال كثيرة خالفت النص . لكون تلك النصوص لم تبلغهم . والذي وجد من موافقة عمر (رضى الله عنه) للنصوص أكثر من موافقة على (رضى الله عنه) وهذا يعرف من هرف مسائل العلم وأقوال العلماء فيها . وذلك مثل تفتة المتوفى عنها زوجها فان قول عمر رضى الله عنه هو الذى وافق النص دون القول الآخر .

وأيضا استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة التى هى عمود الاسلام وعلى اقامة المناسك التى ليس فى مسائل العبادات أشكل منها . وأقام المناسك قبل أن يحج النبي صلى الله عليه وسلم فادى أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . ثم أردفه بعل بن أبى طالب رضى الله عنه لينبذ العهد الى المشركين فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال على بل مأمورا فأمره على على وكان من أمره النبي صلى الله عليه وسلم

■ والرياض النضرة ١/١٩٤

(١) فتاوى ٤٠٣/٤ نيل الاوطار أنظر ج ٢٣٧/٦

(٢) كذا فى الأصل . وفى الفتاوى وأيضا فان الصديق .

(٣) تقدم فى ص ٢٠٨

(٤) تقدم ٢٠٩

(٥) كذا فى الأصل - وفى الفتاوى ، فأردفه .

رسالة في الرد على الرافضة

أن يسمع ويطيع في الحج وأحكام المسافرين وغيرها لأبي بكر وكان هذا بعد تبوك^١ التي استخلف عليها رضى الله عنه فيها على المدينة ولم يكن بقى في المدينة من الرجال الا منافق أو معذور أو مذنب فلقه على وقال أتخلفنى مع النساء والصبيان فقال ، أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى^٢ ، بين به أن استخلافك على من بالمدينة لا يقتضى نقص المرتبة . فان موسى قد استخلف هارون .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم دائماً يستخلف^٣ بالمدينة^٤ ، رجالاً . لكن كان يكون بها رجال . وعام تبوك خرج النبي صلى الله عليه وسلم بجميع المسلمين ولم ياذن لأحد في التخلف عن الغزاة لأن العدو كان شديداً والسفر بعيداً . وفيها أنزل الله هز وجل سورة براءة .

وكتاب أبي بكر رضى الله عنه في الصدقات ، أصح الكتاب ، وأوجزها ولهذا عمل به عامة الفقهاء ، وكتاب غيره فيه ما هو متقدم منسوخ

(٦) أنظر ص ٢١٠

(١) كانت غزوة تبوك في شهر رجب سنة تسع من الهجرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميراً على الحج في شهر ذو القعدة أو أول ذى الحجة من سنة تسع .

(٢) تقدم ص ٢١٠

(٣) ما بين القوسين زائد .

(٤) كذا في الأصل . وفي الفتاوى : أجمع الكتب .

رسالة في الرد على الرافضة

فدل ذلك على أنه بالسنة الناصحة و أيضا رضى الله عنهم في زمن أبي بكر رضى الله عنه لم يكونوا يتنازعون في مسألة الا فصلها بينهم و ارتفع النزاع . فلا يعرف بينهم في زمانه ، تنازع في مسألة واحدة ، كتنازعهم في وفاته صلى الله عليه وسلم في مدفنه ، و في ميراثه ، و في تجهيز جيش اسامة و قتال مانى الزكاة و غير ذلك من المسائل الكبار . بل كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يعلمهم و يقومهم و يبين لهم ما تزول معه الشبهة فلم يكونوا معه يختلفون .

و بعده لم يبلغ علم أحد و كاله علم أبي بكر رضى الله عنه و كاله . فصاروا يتنازعون في بعض المسائل كما تنازعوا في الجسد ، و الاخوة ، و في الحرام ؛ و في الطلاق الثلاث ، و غير ذلك ، وكانوا يخالفون همر و عثمان في كثير من أقوالهم و لم يعرف أنهم خالفوا أبا بكر في شئ . مما كان يفتى فيه و يقضى و هذا يدل على غاية العلم .

و قام مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخل بشئ . بل أدخل الناس في الباب الذى خرجوا منه مع كثرة المخالفين من المرتدين و غيرهم و كثرة الخاذلين فكل به من علمهم و دينهم ما لا يقاومه فيه أحد حتى قام

(١) كذا في الأصل . و في الفتاوى ، فلا يعرف بينهم في زمانه مسألة واحدة تنازعوا فيها الا ارتفع النزاع بينهم بسية كتنازعهم .

(٢) في الأصل ساقط . و في الفتاوى ، و غير ذلك من المسائل المشهورة بما لم يكونوا يتنازعون فيه على أبي بكر .

رسالة في الرد على الرافضة

الدين كما كان وكأثوا يسمونه^١ خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم سمو^٢ عمر وغيره أمير المؤمنين .

و أيضا فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه تعلم من أبي بكر رضى الله عنه بعض السنة بخلاف العكس^٣ كما في الحديث المشهور في السنن في صلاة التوبة عن علي رضى الله عنه قال : كنت اذا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم حديثا نفى الله منه بما شاء أن ينفعني واذا حدثني غيره استحلفته فاذا حلف لي صدقته وحدثني أبو بكر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم ينوب قنبا ثم يتوضأ ويحسن الوضوء و يصلي ركعتين ويستغفر الله الا غفر له .

وبما بين لك هذا أن أئمة علماء الكوفة الذين صحبوا عمر و عليا

(١) و في الفتاوى كانوا يسمون أبا بكر .

(٢) في الفتاوى ، ثم بعد هذا سمو . .

(٣) كذا في الأصل ، و في الفتاوى ، بخلاف أبي بكر فانه لم يتعلم من علي ابن أبي طالب . .

(٤) أخرجه الامام احمد من حديث علي ج ١/١ ، ١٥٤ ، ١٧٤ ، مسند أبي

بكر / ٤٨ و أخرجه الخطيب في الكفاية / ٦٨ و الترمذى ٢/٢٥٧ وحسنه

والسيوطى في الدر المنثور ٢/٧٧ و ذكره ابن حجر في التهذيب في ترجمة

اسماء ابن الحكم ، و قال حديث جيد الاسناد تهذيب ١/٢٦٧

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنها كعلقة^١ و الأسود^٢ و شرح القاضي^٣ وغيرهم كانوا يرجعون قول عمر على قول علي [رضى الله عنها] ، واما تابعوا أهل المدينة ومكة والبصرة فهذا عندهم أظهر و أشهر من أن يذكر واما الكوفة فيها ظهر فقه علي [رضى الله عنه] وعليه بحسب مقامه فيها مدة خلافته .

وكل شيعة على الذين محبوبه لا يعرف عن أحد منهم أنه قدمه على أبي بكر وعمر لا في فقه ولا علم ، ولا غيرهما . بل كل شيعة الذين قاتلوا معه عدوه كانوا مع سائر المسلمين يقدمون أبا بكر وعمر الا من

(١) علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الكوفي الفقيه الكبير ولد في

حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم و روى عن عمر و عثمان و علي وعائشة وغيرهم . و أخذ القرآن عرضا عن ابن مسعود و كان أحسن الناس صوتا بالقرآن . توفي سنة ٦٢ هـ . و قيل غير ذلك . تهذيب التهذيب ١٧٦/٨

غاية النهاية في طبقات القراء ج ١/١٦ التاريخ الصغير ١٤٩/١

(٢) الأسود بن يزيد بن قيس بن يزيد أبو عمر النخعي الكوفي الامام الجليل قرأ

على ابن مسعود و روى عن الخلفاء الأربعة . توفي سنة ٧٥ هـ غاية النهاية

١٧١/١ ، تهذيب ٣٤٣/١

(٣) شرح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي من أشهر القضاة الفقهاء في

صدر الاسلام كان ثقة في الحديث مأمرا في القضاء . مات بالكوفة سنة

٧٨ هـ وفيات الأعيان ٢/٤٦٠ . حلية الأولياء ٤/١٣٢

(٤) ما بين () زائد على النص .

(٥) كذا في الأصل . وفي الفتاوى : ظهر فيها فقه علي .

رسالة في الرد على الرافضة

كان على ينكر عليه ويذمه مع قتلهم في عهد علي وخو لهم كانوا ثلاث طوائف :
طائفة غلت فيه كالتى ادعت فيه الالهية . هؤلاء حرقهم على النار .
طائفة كانت تسب ابا بكر وعمر رضى الله عنهما كان رأسهم عبد الله
ابن سبا فلما بلغ عليا رضى الله عنه ، ذلك طلب قتله فهرب منه .
وطائفة كانت تفضله على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما فقال
« لا يلقى عن احد منكم انه فضلى على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما الا
جلده حد المقرى » .

وقد روى عن علي [رضى الله عنه^١] من ثمانين وجها واكثر انه قال
على منبر الكوفة « خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر رضى الله عنهما » .
وقد ثبت في صحيح البخارى وغيره عن محمد بن الحنفية قلت لابي
يا أبت من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال يا بنى
أو ما تعرف ؟ قلت لا . فقال : أبو بكر رضى الله عنه . قلت ثم من ؟
قال : ثم عمر رضى الله عنه . . .

وهذا قوله لابنه : الذى لا يتقيه ولخاصته . ويتقدم بعقوبة من

(١) تقدم تخريجه في ص ٢٩٨

(٢) ما بين القوسين زائد على النص .

(٣) تقدم تخريجه ص ٢٩٧ .

(٤) تقدمت ترجمته ص ١٩٠

(٥) البخارى مع فتح البارى ٢٥/١ أبو داود ٢٠٦/٤

يفضله عليها .

والمتواضع لا يجوز له أن يتقدم بعقوبة من قال الحق . ولا يجوز أن يسميه مفتريا ، ورأس الفضائل العلم . وكل من كان أفضل من غيره من الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام^١] والصحابة [رضي الله عنهم^٢] وغيرهم فانه أعلم منه . قال تعالى : قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون^٣ ، والدلائل على ذلك كثيرة ، وكلام العلماء فيه^٤ كثير ، انتهى^٥ .

نحتم الكلام بسؤال سأل به بعضهم عن الرافضة وغيرهم من أهل الابتداع للامام الحافظ تقي الدين بن تيمية^٦ . فعمده الله برحمته فأجاب بما ملخصه .

أجمع علماء المسلمين على أن كل طائفة ممتعة عن شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة فانه يجب قتالها حتى يكون الدين كله لله عز وجل . فلو قالت نصلي ولا نزكي ، أو نصلي الخمس ولا الجمعة ولا جماعة أو نقوم بمباني الخمس ولا نحرم دماء المسلمين وأموالهم ولا نترك الزنا ولا الخمر ولا الميسر ولا نتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعمل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) سورة الزمر الآية ٩

(٣) كذا في الأصل . وفي الفتاوى : في ذلك ، .

(٤) نقلا عن الفتاوى ج ٤/٣٩٨ وما يليه .

(٥) تقدم ترجمته ص ٢٤٢

رسالة في الرد على الرافضة

بالاحاديث الثابتة منه أو نعتقد أن اليهود والنصارى خير من جمهور المسلمين وإن أهل القبلة قد كفروا بالله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ولم يبق مؤمن منهم إلا طائفة قليلة أو قالوا لا نجاهد الكفار مع المسلمين أو غير ذلك من الأمور المخالفة لشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته وما عليه جماعة المسلمين فيجب جهاد هذه الطوائف جميعا كما جاهد المسلمون مانعي الزكاة وجاهدوا الخوارج وأضافهم وجاهدوا القرامطة والباطنية وغيرهم من أصناف أهل الأهواء والبدع الخارجين عن شرائع الإسلام^٢ ذلك لأن الله تعالى قال في كتابه : وقاتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين

(١) لا شك فيه بأن الجهاد من هؤلاء. وإقامة الحدود عليهم من أكبر الواجبات لأن هؤلاء أحرص الناس للفساد في الدولة والدين ولأنهم لا يؤمنون بالله ورسوله لجهاد هؤلاء. أولى وأعظم كما يقول الامام ابن تيمية « كل طائفة خرجت عن شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة مثل أن تركوا الصلاة امنعوا الزكاة - الى ان قال قالوا يجب على المسلمين قتالهم باتفاق أئمة المسلمين وان تكلموا بالشهادتين وتبين فيجب قتالهم على نحو ما فعل أبو بكر والصحابة بأهل الردة والخوارج حتى يكون الدين كله لله ، مختصر فتاوى مصرية / ٥٠٦

(٢) لا خلاف بين المسلمين في أن من ترك الصلاة وسائر الفرائض مستحلا كفر وذهب جماعة من الصحابة أن من ترك صلاة واحدة متعمدا حتى خرج وقتها وأبى عن أدائها أو قضائها فإنه كافر أنظر تفسير القرطبي ج

٢٩١٤/٤

رسالة في الرد على الرافضة

الله^١ ، وقال تعالى : فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم^٢ ، فلم يأمر بتخليصة سبيلهم الا بعد التوبة من جميع أنواع الكفر وبعد اقام الصلاة وإيتاء الزكاة^٣ وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فآفتونا بحرب من الله ورسوله^٤ ، فقد أخبر أن الطائفة الممتعة اذا لم تقه عن الربا فقد حاربت الله ورسوله والربا آخر ما حرم الله عزوجل في القرآن فبا حرم قبله وكذلك قال تعالى : انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا

(١) سورة البقرة الآية ١٩٣

(٢) سورة التوبة الآية ٥

(٣) يعنى اذا ماتابوا عن الشرك وأدوا ما فرض الله عليهم من الصلاة و الزكاة

تصديقا لتوبتهم فتركوا سبيلهم و بين الله سبحانه تعالى في هذه الآية الكريمة

بأن تخليصة سبيلهم أو قتلهم لا يزول بمجرد التوبة بل ذكر معها شرطين

لتحقيق توبته وهما الصلاة و الزكاة وإكتفى سبحانه على ذكرهما لأنها

رئيسا العبادات البدنية و المالية .

و لعل أبا بكر الصديق رضى الله عنه استدل بهذه الآية الكريمة على قتال

مانعى الزكاة وقال : لا أفرق بين ما جمع الله ، فأوجب مقاتلة أهل الردة

لما امتنعوا عن الزكاة . انظر القرطبي ٢٩١٥/٤ تفسير فتح القدير ٢/٢٤٠ ،

تفسير روح المعاني ٥١/١٠

(٤) سورة البقرة الآية ٢٧٨/٢٧٩

أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض^١ ، فكل من امتنع من أمل الشوكة عن الدخول في طاعة الله ورسوله قد حارب الله ورسوله . ومن عمل في الأرض بغير كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد سعى في الأرض فسادا ، ولهذا تأول السلف هذه الآية على الكفار وعلى أهل القبلة حتى أدخل عامة الأئمة^٢ فيها قطاع

(١) سورة المائدة الآية ٣٣

(٢) و من جعلتهم مالك ، و الشافعي ، و أبو ثور . و أصحاب الرأي و الكوفيين ، و أدخل هؤلاء الأئمة فيها قطاع الطريق بناء على نزول هذه الآية فيمن خرج من المسلمين . .

اختلف الناس في هذه الآية فيمن نزلت قال بعضهم منهم عكرمة و الحسن البصري قالا : نزلت في المشركين و ذهب الجمهور أنها نزلت في العربيين الذين قدموا المدينة فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقوا من بطونهم و قد أصفرت ألوانهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا بابل الصدقة فيشربوا من أبوابها و ألبانها حتى اذا رجعت إليهم ألوانها و انخضت بطونهم عمدوا الى الراعي فقتلوه و استافوا الابل ، الخ .

و أخرج الحافظ ابن حجر في الفتح من قول قتادة : ذهب جمهور الفقهاء الى انها نزلت فيمن خرج من المسلمين يسعى في الأرض بالفساد و يقطع الطريق ثم قال ليس هذا منافيا للقول الاول انها نزلت في العربيين بأعيانهم لكن لفظها عام يدخل في معناه كل من فعل مثلهم فعلهم من المحاربة

رسالة في الرد على الرافضة

الطريق الذين يشبهون السلاح لمجرد أخذ الأموال و جعلهم بأخذ أموال الناس بالقتال محاربين لله ولرسوله ساعين في الأرض فسادا .

و ان كانوا يعتقدون تحريم ما فعلوه و يقرون بالايمان بالله عزوجل ورسوله فالذى يعتقد حل دماء المسلمين و أموالهم و يستحل قتالهم أولى أن يكون محاربا لله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ساعيا في الأرض فسادا من هؤلاء . كما أن الكافر الحربى الذى يستحل دماء المسلمين و أموالهم و يرى جواز قتالهم أولى بالمحاربة من الفاسق الذى يعتقد تحريم ذلك .

فكذلك المبتدع الذى خرج عن بعض شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته و إستحل دماء المسلمين و أموالهم المتمسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم و شريعته أولى بالمحاربة من الفاسق و ان اتخذ ذلك دينا

و الفساد ، فتح البارى ١٢/١١٠ . و قال القرطبي : لا خلاف بين أهل العلم في أن حكم هذه الآية مرتب في المحاربين من أهل الاسلام و ان كانت نزلت في المرتدين أو اليهود ، القرطبي ٦/١٥٠

و يقول الرازى و الألوسى ، ان هذه الآية نزلت في قطاع الطريق من المسلمين و هذا قول أكثر الفقهاء ، أنظر تفسير نحر الرازى ١١/٢١٤ ، ٢١٥ ، لكن الصحيح الذى أنا أرى و هو قول ابن كثير بأن هذه الآية عامة في المشركين و غيرهم ممن ارتكب هذه الصفات . أنظر التفصيل تفسير ابن كثير ٢/٥٠ روح المعانى ٦/١١٨ ، ١١٩ فتح القدير ٢/٣٤ - تفسير الدر المنثور للسيوطى ٢/٢٧٧ ، ٢٧٨ تفسير التبيان ٣/٥٠٢

رسالة في الرد على الرافضة

يتقرب به الى الله^١ .

ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أن هذه البدعة المغلظة شر من الذنوب
الذى يعتقد أصحابها انها ذنوب . وبذلك مضت سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم حيث أمر بقتال الخوارج^٢ .

وعن السنة وأمر بالصبر على جور الأئمة وظلمهم والصلاة خلفهم
مع ذنوبهم^٣ وشهد بعض المصريين من أصحابه على بعض الذنوب أنه يجب الله
تعالى ورسوله ونهى عن لعنه^٤ وأخبر عن ذوى الخوصرة^٥ وأصحابه مع
عبادتهم وورعهم أنهم يبرقون من الاسلام كما يبرق السهم من الرمية^٦ .

(١) تقدم في هذا الباب كلام ابن تيمية راجع للتفصيل فتاوى ابن تيمية ج ٢٨/
و الفتاوى المصرية ص ٥٠٦ - ٥٠٩

(٢) تقدم حديث على رضى الله عنه وهو مخرج في الصحيحين .

(٣) قال صلى الله عليه وسلم : من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من
فارق الجماعة شبراً فمات ميتة الجاهلية ، وفي رواية : فامات الا ميتة
جاهلية ، البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ١٣/٥ ومسلم كتاب الامارة
٢٤٠/١٢ عن ابن عباس .

(٤) أنظر قصة حاطب بن أبى بلتعة . في البداية والنهاية ٢٨٣/٤

(٥) وهو ذو الخوصرة حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج المقتول
بالهروان ذكره ابن الأثير في الصحابة ولم يورد في ترجمته الا ما أخرجه
البخارى من حديث أبى سعيد فيه : يا رسول الله اعدل قتال ويحك من
يعدل اذا لم اعدل ، الاصابة ٢٣٠/١ - ٢٨٥

وقد قال تعالى في كتابه : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ، فكل من خرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريعته فقد أقسم الله تعالى بنفسه المقدسة أنه لا يؤمن حتى يرضى بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع ما شجر بينهم من أمور الدين والدنيا وحتى لا يبقى في قلوبهم حرج من حكمه^٢ .

و دلائل القرآن على هذا الأصل كثيرة . وبذلك جاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفاء الراشدين .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه مقاتلة الصديق رضي الله عنه في قصة رجوع بعض العرب في أداء الزكاة . فاتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتال أقوام يصلون ويصومون إذا امتنعوا عن بعض ما أوجبه الله تعالى عليهم من زكاة أموالهم ، وهذا الاستنباط من صديق الأمة رضي الله عنه^٣ . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتالهم حتى يؤدوا

== (٦) تقدم الحديث ذو الخويصرة .

(١) سورة النساء الآية ٦٥

(٢) قال الرازي : أقسم الله سبحانه في هذه الآية على أنهم لا يصيرون ،

موصوفين بصفة الإيمان إلا عن حصول شرائط الإيمان وقوله تعالى : حتى

يحكموك فيما شجر بينهم ، يدل على من لم يرض بقضاء رسول الله فلا يكون

مؤمنا . انظر تفسير نثر الرازي ١٠٠/١٦٣ . ١٦٤ و الطبري ٥١٩/٨ =

رسالة في الرد على الرافضة

هذه الواجبات . و هذا مطابق لكتاب الله عزوجل ، وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه ، وذكرها مسلم في صحيحه^١ وأخرج البخاري منها غير وجه^٢ .

و قال الامام أحمد^٣ صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه قال صلى الله عليه وسلم : يحترم أحدكم صلواته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا عليهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكلوا عن العمل^٤ .

وفي رواية لأن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد^٥ . وفي رواية : و شر قتلى تحت أديم السماء . و خير قتلى من قتلوه^٦ .

= (٣) تقدم ص ٢٧٦

(١) تقدم تخريجه ص ١٨١

(٢) تقدم ص ٢٧٦

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢٩١

(٤) هذا الحديث مروى بطرق متعددة فمنها ما رواه البخاري في كتاب فضائل

القرآن ١٠١/٩ عن أبي سعيد الخدري ، و مسلم في كتاب الزكاة ١٧١/٧

عن علي و ابن ماجه في المقدمة ٦٠/١ عن أبي سعيد و ابن مسعود .

(٥) البخاري كتاب التوحيد ٤١٥/١٣

(٦) ابن ماجه ٦٠/١ عن أبي امامة .

رسالة في الرد على الرافضة

و مؤلاء أول من قاتلهم أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب و من معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم قتلهم بالنهروان لما جروا على السنة والجماعة وإستحلوا دماء المسلمين وأموالهم فانهم قتلوا عبدا لله بن خباب^٢ وأغاروا على ماشية المسلمين ، فقام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فخطب الناس وذكر الحديث وذكر أنهم قتلوا وأخذوا الأموال فاستحل قتلهم وفرح بقتلهم فرحا عظيما^٣ ولم يفعل في خلافة أمرا عاما كان أعظم عنده من قتال الخوارج . و هم كانوا يكفرون جمهور المسلمين حتى كفروا عثمان وعلياً رضي الله عنهما^٤ وكانوا يعملون بالقرآن فبزعمهم لأنهم يتبعون سنة

■ وقد ذكره ابن كثير في تاريخه بجميع الطرق ما ورد فيهم من الأحاديث راجع البداية و النهاية ٢٩٠/٧ و ما بعده .

- (١) تاريخ الطبري ٤٦/٦ و ما يليه البداية و النهاية ٢٩٧/٧ و ما يلحقه .
- (٢) و هو عبد الله بن خباب بن الارت التميمي . قتله الخوارج و هو كان متوجها الى علي بالكوفة فلقى جماعة من الخوارج فقالوا من أنت قال : أنا عبد الله بن خباب صاحب رسول الله صلى الله عليه و سلم فسألوه عن أبي بكر و عمر و عثمان و علي فأثنى عليهم خيرا فذبجوه و قتلوا المرأة و هي حامل فقالت أنا امرأة إلا تقون الله فبقروا بطنها . تاريخ الطبري ٤٦/٦
- ٤٧ ، أسد الغابة ٢٢٢/٣ ، الكامل في التاريخ ٣٤١/٣ ، الاصابة ٣٠٢/٢
- البداية ٢٨٨/٧

(٣) الكامل في التاريخ ٣٤٣/٣ ، الطبري ٥١/٦

(٤) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يظنون أنها تخالف القرآن كما يفعله سائر البدع مع كثرة عبادتهم وورعهم .

وقد ثبت عن علي رضي الله عنه في صحيح البخاري وغيره من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم حمزة ، و ثبت عنه أنه حرق غالبية الرافضة الذين اعتقدوا فيه الإلهية^١ و روى عنه بأسنيد جيدة أنه قال : لا أوتي بأحد يفضلي على أبي بكر وعمر إلا جلده جلد المفترى^٢ ، وعنه أنه طلب عبد الله بن سبا لما بلغه أنه يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ليقتله . فهرب منه ، وعمر بن الخطاب أمر برجل فضله على أبي بكر

(١) أخرجه الامام أحمد بطريق وهو موقوف على علي رضي الله عنه مسند احمد ١٠٦/١ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، وابن ماجه ٢٩/١ ، وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر بهذا المعنى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحشرنا أنا وأبو بكر وعمر هكذا ، وقال الحكيم الترمذي فهذا على درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والبصر أقصر من الوسطى وذكر المنازل والأشراف على الخلق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرفا ثم من بعده أبو بكر ثم حمزة ، نوادر الأصول ٣٨/

(٢) تقدم في ص ٥٣

(٣) كتاب الاعتقاد لليحيى ١٨٥/ ، الرياض النضرة ١٠٣/١

المفترى القاذف ، قال تعالى : والذين يرمون المحصنات ثم لم يأنوا

بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة والنور الآية ٤

(٤) تقدم في ص ٥١

أن يجلداً وقال عمر لصبيح ابن عسل^٢ لما ظن أنه من الخوارج لو وجدتكم
مجلوقاً لضربت الذي فيه عيناك^٣ . فهذه سنة أمير المؤمنين علي وغيره وقد أمر
بعقوبة الشيعة الأصناف الثلاثة وأخفهم المفضلة، فأمر هو وعمر بجلدهم ،
والغالية يقتلون باتفاق المسلمين ، وهم الذين يعتقدون الإلهية في علي أو غيره
مثل النصيرية^٤ و الاسماعيلية^٥ الذين يقال لهم بيت صاد وبيت سين ومن
دخل فيهم من الذين ينكرون وجود الصانع أو ينكرون القيامة أو ظاهرو
الشرعية مثل الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وحج البيت الحرام ويتأدلون
ذلك على معرفة أسرارهم وكتمان أسرارهم وزيارة شيوخهم ، ويرون الخمر
حلالاً لهم ، ونكاح ذوات المحارم ، فان جميع هؤلاء كفار أكفر من اليهود

(١) لم أقف .

(٢) صبيح ابن عسل بالتصغير ويقال ابن سهل الحنظلي له ادراك وكان يستل عن

متشابه القرآن وقصته مع عمر مشهورة أنظر الاصابة ١٩٨/٣

(٣) المرجع السابق وأيضاً راجع المفتي « حكم ما اذا ظهر قوم رأى الخوارج ،

٥٣٠/٧

(٤) المفضلة هم الذين يفضلون علياً على الشيخين .

(٥) النصيرية هم اتباع أبي شعيب بن نصير كان من الغلاة الذين يقولون إن

علياً الله .

(٦) الاسماعيلية نسبة الى اتباع محمد بن اسماعيل بن جعفر - النصيرية والاسماعيلية

من الباطنية لهم القاب معروفة ، أنظر أصول الدين للبغدادى ص ٢٢٩-٢٣٠

رسالة في الرد على الرافضة

والنصارى ، فان لم يظهر عن أحدهم ذلك كان من المناققين الذين في الدرك الأسفل من النار ، و من أظهر ذلك كانت أشد الكافرين كفرا لا يجوز أن يقرين المسلمين لا بجزية ولا بذمة ولا يحل نكاح نسائهم ولا تؤكل ذبائحهم لأنهم مرتدون من شر المرتدين كما قاتل الصديق والصحابه رضى الله عنهم مسيلة الكذابا و اذا كانوا فى قرى المسلمين فرقوا . و يسكنوا بين المسلمين بعد التوبة و ألزموا شرائع الاسلام التى تجب على المسلمين ، وليس هذا محتضا بغالية الرافضة . بل من غلا فى أحد من المشائخ و قال : أنه يرزقه ، أو يسقط عنه الصلاة أو أن شيخه أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه مستغن عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم أو أن أحدا من المشائخ يكون مع النبي صلى الله عليه وسلم . كما كان الخضر مع موسى عليهما السلام . وكل هؤلاء كفار يجب قتالهم باجماع المسلمين^١ و قتل الواحد المقدور عليه منهم ، و أما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج والرافضة ، فقد روى عن عمر و على رضى الله عنهما قتالهما أيضا^٢ .

و الفقهاء وان تنازعوا فى قتل الواحد المقدور عليه من هؤلاء فلم يتنازعوا فى وجوب قتالهم اذا كانوا ممتنعين فان القتال أوسع من القتل كما يقاتل الصائلون العداء المعتدون البغاة ، و ان كانت أحدهم اذا قدر عليه

(١) انظر البداية و النهاية ٥٠/٥ - ٥٢/٥ ، ٣٤١/٥

(٢) راجع للتفصيل فتاوى ١٤١/٢٥ - ١٦٢ و مقنن لابن قدامة ٥٣١/٨

(٣) المراجع السابقة .

رسالة في الرد على الرافضة

لم يعاقب الا بأمر الله عزوجل و بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذه النصوص المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم في الخوارج قد أدخل فيها لفظا ومعنى من كان في معنهم من أهل الأهواء الخارجين عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم و جماعة المسلمين . بل بعض هؤلاء شر من الخوارج الحرورية^١ مثل الحرمية والقرامطة والتصيرية^٢ وكل من إعتقد في بشر أنه اله أو في غير الأنبياء عليهم السلام أنه نبي . وقاتل على ذلك المسلمين فهو شر من الخوارج الحرورية .

والنبي صلى الله عليه وسلم إنما ذكر الخوارج الحرورية لأنهم أول صنف من أهل البدع خرجوا بعده بل أولهم خرج في حياته^٣ فذكرهم لقربهم من زمانهم كما خص الله تعالى ورسوله أشياء بالذكر لوقوعها في ذلك الزمان . مثل قوله تعالى : من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه^٤ ، وغيره ذلك هؤلاء الرافضة ان لم يكونوا شرا من الخوارج المنصوصين فليسوا دونهم^٥ فان أولئك كفروا عثمان وعلياً وأتباع علي وعثمان

(١) تقدم ص ١٨٩

(٢) أنظر الفتاوى ١٣١/٣٥ ، ١٥٢

(٣) أنظر حديث ذو الخويصرة .

(٤) سورة المائدة الآية ٥٤

(٥) بل هم كالخوارج كما قال زيد ابن علي بن الحسين رضي الله عنهم ، الرافضة

حربي و حرب أبي في الدنيا والآخرة مرفت الرافضة علينا كما مرفت =

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنها فقط دون من قعد عن القتال أو مات قبل ذلك ، والرافضة كفرت أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وعامة المهاجرين والأنصار والذين إتبعوهم بإحسان الى يوم الدين رضى الله عنهم وكفروا جماهير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المتقدمين والمتأخرين فيكفرون كل من إعتقد في أبي بكر وعمر رضى الله عنهما والأنصار العدالة أو رضى أو يستغفر لهم أمر الله تعالى بالاستغفار لهم^١ ولهذا يكفرون أعلام الملة مثل سعيد بن المسيب^٢

■ الخوارج على علي رضى الله عنه ، تهذيب ابن عساكر ٢١/٦ و الخطيب وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم لعلي رضى الله عنه : « أبشر أنت وشيعتك في الجنة الى انه قال : قوم يظهرون الاسلام و يلفظونه ، يرقون كروق السهم من الرمية لهم نيز يدعون به يقال لهم الرافضة فان أدركتهم قاتلهم فانهم مشركون ، الرياض النضرة ٧٨/١

(١) جذير بالذكر في هذا المقام بأنهم يوالون أهل البيت لكن مع هذا كله تركوا زيد بن علي لما ترحم على الشيخين فهذا دليل على غاية بغضهم لأبي بكر وعمر ومن تبعهم ، وقال الامام زين العابدين انطلقت الخوارج فبرئت عن دون أبي بكر وعمر - لم يستطيعوا أن يقولوا فيها شيئاً و إنطلقتم أتم (راجع فوق ذلك) فبدأتم منها فو الله ما يبق أحد الا برآهم منه . تهذيب

ابن عساكر ٢٦/٦

(٢) تقدم ترجمته ص ٣١٦

رسالة في الرد على الرافضة

وأبي مسلم الخولاني^١ وأويس القرني^٢ وعطاء ابن أبي رباح^٣ وإبراهيم النخعي^٤
مثل مالك^٥ والأوزاعي^٦ وأبي حنيفة^٧ وحامد بن زيد^٨ وحامد بن سلمة^٩

(١) عبد بن ثوب أبو مسلم الخولاني الفقيه العابد الزاهد ربحانة الشام الذي
ألقاه الأسود العنسي في النار فتجا منها وثقه يحيى بن معين وغيره وله مناقب
وكرامات ويقال « هو حكيم هذه الأمة » ، مات قريبا من سنة ٦٢ هـ
تذكرة الحفاظ ٤٩/١ . البداية ١٤٦/٨

(٢) أويس القرني (بفتح القاف والراء في آخرها نون) هذه نسبة الى قرن وهو
بطن من مراد ينسب اليه أويس بن عامر الزاهد العابد كان من التابعين
روى مسلم من حديث عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ان خير التابعين رجل يقال له أويس بن عامر الخ » ، استشهد في صفين ،
مسلم بشرح النووي ٩٥/١٦ الباب ٢٩/٣ ، معجم البلدان ٣٣١/٤
ميزان ٢٨٠/١

(٣) تقدم ترجمته ص ٣٤٧

(٤) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ، أبو عمران الكوفي الفقيه كان
رجلا صالحا قويا . قال الأعمش « كان إبراهيم خيرا في الحديث » ، ومات
سنة ٩٦ هـ محتفيا من الحجاج وفي تاريخ وقاته أقوال ، طبقات لابن سعد
٢٧٠/٦ ، حلية الأولياء ٢٠٠/٤ تهذيب التهذيب ١٧٧/١

(٥) تقدم ترجمته ص ٣١١

(٦) هو عبد الرحمن بن عمر الأوزاعي من قبيلة الأوزاع امام الديار الشامية
الفقيه الزاهد وأحد كتاب المرسلين ولد في بعلبك سنة ٨٨ هـ ونشأ في البقاء

رسالة في الرد على الرافضة

والتوري^١ والشافعي^٢ و احمد بن حنبل^٣ و الفضل بن عياض^٤ و أبي سليمان
الداراني^٥ و المعروف الكرخي^٦ و الجنيد بن محمد^٧ و سهل بن عبد الله التستري^٨

■ وسكن في بيروت سنة ١٥٧ هـ تهذيب ٢٣٨/٦ مشاهير علماء الأمصار

التاريخ الصغير ٢/١٢٤ ، ٣٠٩

(٧) تقدم ترجمته ص ٣٠٩

(٨) حماد بن زيد بن درهم البصري شيخ العراق من حفاظ الحديث ، كان يحفظ

الحديث كاملاً. خرج حديثه الائمة الستة توفي سنة ١٧٩ هـ تذكرة الحفاظ

٢٩٥/١ ، كاشف للذهبي ٢٥١/١

(٩) حماد بن سلة بن دينار البصري الربيع مفتي البصرة وأحد رجال الحديث

كان حافظاً ثقة مأموناً وكان اماماً في العريضة - الكاشف للذهبي ٢٥١/١

ميزان ٥٩٠/١ حلية الأولياء ٤٤٩/٦

(١) تقدم ترجمته ٣٠٧

(٢) تقدم ترجمته ٢٨٢

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١٩

(٤) فضل بن عياض بن مسعود النخعي الزاهد الخراساني كان ثقة نبيلاً فاضلاً

عابداً ورعاً كثير الحديث ، توفي بمكة سنة ١٨٧ هـ - البداية و النهاية

١٩٨/١٠ ، ١٩٩ ، تهذيب التهذيب ٢٩٤/٨

(٥) أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور (الداراني

نسبة الى داريا وهي قرية غوطة دمشق) توفي سنة ٢١٥ هـ ، تاريخ بغداد

■ ٢٤٨/١٠ . طبقات الصوفية ١٠٥/١ حلية الأولياء ٢٥٤/٩

رسالة في الرد على الراضنة

وغير هؤلاء. ويستحطون دماء من خرج عنهم ويسمون مذهب الجمهور كما تسميه المعتزلة مذهب الحشوية والعامة ويرون في أهل الشام ومصر والحجاز والمغرب واليمن والعراق والجزيرة وسائر بلاد الاسلام أنه لا يحل نكاح هؤلاء ولا ذبائهم^١ وأن المائعات التي عتدم من المياه والادمان وغيرهما نجسة ويرون أن كفرهم أغلظ من كفر اليهود والنصارى لأن أولئك عتدم كفار أصليون ، و هؤلاء مرتدون وكفر الردة أغلظ بالاجماع من الكفر الأصلي ولهذا السبب يعاونون الكفار على الجمهور من المسلمين فيعاونون التتار على الجمهور^٢ وهم كانوا من أعظم الأسباب في خروج جنكيزخان^٣ ملك التتار

=(٦) معروف بن فيروز الكرخي أحد أعلام الزهاد والمتصوفين كان من موالى الامام على الرضى بن موسى الكاظم ولد في كرخ بغداد وتوفى في بغداد ٢٠٠ هـ طبقات الصوفية / ٨٣ ، تاريخ بغداد ١٣/١٩٩ ، طبقات الخنابلة ٣٨١/١

(٧) الجنيد بن محمد أبو القاسم يقال القواريري كان أبوه قواريرا توفى سنة ٢١٨ هـ طبقات الخنابلة ١/١٢٩ البداية ١١/١٤١

(٨) سهل بن عبد الله بن يونس التستري أحد أئمة الصوفية والمتكلمين توفى سنة ٢٨٣ هـ طبقات الصوفية / ٢٠٦ ، الوفيات ٢/٤٢٩

(١) أنظر الفتاوى ١٥٤/٣٥ ، ٤٤٨/٢٨

(٢) أنظر البداية والنهاية ١٣/٢١٢

(٣) جنكيزخان فاتح مغولى اسمه الأصلي تيموجين كان رئيسا للتحالف المغولى .

الموسوعة العربية / ٦٥٠

الى بلاد الاسلام وفي قدوم هولاء كوا الى بلاد العراق وفي اخذ حلب ونهب الصالحية وغيره ذلك لحبثهم ومكرهم لما دخل فيه من توزر منهم المسلمين وغير من توزر منهم ، وبهذا السبب نهبوا عسكر المسلمين لما مر عليهم وقت انصرافهم الى مصر في النوبة الاولى وبهذا السبب يقطعون الطرقات على المسلمين وبهذا السبب ظهر فيهم من معاوتهم التثار على المسلمين والكآبة الشديدة بقتصار الاسلام لما ظهر ، وكذلك لما فتح المسلمون الساحل و عكا وغير ما ظهر فيهم من الانتصار للنصارى وتقدمهم على المسلمين ما قد سمعه الناس ، وكل هذا الذي وصفت بعض أمورهم والا فالأمر أعظم من ذلك . وقد اتفق أهل العلم بالأحوال أن أعظم السيوف التي سلت على أهل القبلة من تنسب اليها إنما هو من الطوائف المنتسبة اليهم فهم أشد ضررا على الدين وأمله وأبعد عن شرائع الاسلام من الخوارج الحرورية ، ولهذا كانوا أكذب فرق الأمة فليس في الطوائف المنتسبة الى القبلة أكثر كذبا ولا أكثر تصديقا للكذب وتكذبا للصدق منهم ، وسبب النفاق فيهم أظهر منه في سائر الناس وهي التي قال فيها صلى الله عليه وسلم : آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أوتى خان ، وفي رواية : أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من

(١) هولاء كوا خان بن تولى خان بن جنكيز خان كان ملكا جبارا فاجرا كفارا لعنه الله زحف على بغداد التي سقطت في يده سنة ١٢٥٨ م وتوفي سنة ١٢٦٥ م لا رحمة الله ، الموسوعة العربية / ٦٥٠ / البداية والنهاية ٢٤٨/١٣

رسالة في الرد على الرافضة

التفاق حتى يدها . . اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر
واذا خاصم فجر . . وكل من خبر بهم يعرف اشتغالهم على هذه الخصال .
ولهذا يستعملون التقية التي هي سبب المناقنين واليهود ويستعملونها مع المؤمنين
يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم . ويحلفون ما قالوا . ولقد قالوا كلمة
الكفر ويحلفون بالله ليرضوا المؤمنين والله ورسوله أحق أن يرضوه .

(١) الرواية الأولى مروية عن علي رضي الله عنه والثانية من حديث عبد الله ابن عمر
رضي الله عنهما . و أخرجاه الشيخان في صحيحهما . البخاري كتاب الايمان
٨٩/١ ، مسلم بشرح النووي ٤٧/٢ ، وأخرج الترمذي في الايمان ١٩/٥
والنسائي في الايمان ١١٦/٨ ، وأبو داود أيضا الرواية الأولى فيها آية
المناق ثلاث والثانية فيها أربع من كن فيه الخ ، فلا منافاة بينهما فان الشيء
الواحد قد تكون له علامات وكل واحدة منها تحصل بها صفته ، ثم
قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا . وقد تكون أشياء فقوله عليه الصلاة
والسلام « اذا عاهد غدر ، داخل في قوله « اذا أوتى من خان » .

والمراد بالمناق شبيه المناق . قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم
« هذا الحديث عده جماعة من العلماء مشکلا حيث أن هذه الخصال
قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، وقال ليس فيه إشكال
بل معناه الصحيح الذي قاله المحققون ان معناه أن هذه الخصال تفارق
وصاحبها شبيه بالمناق في هذه الخصال متعلق بأخلاقهم أنظر شرح مسلم

لنوى ٤٧/٢

وقد أشبهوا اليهود في أمور كثيرة لا سيما السامرة من اليهود فانهم أشبه بهم من سائر الاصناف يشبهونهم في دعوى الامامة في شخص أو بطن بعينه والتكذيب بكل ما جاء بحق غير ما يدعونه في اتباع الهوى وتحريف الكلام عن موضعه وتأخير الفطر وصلاة المغرب وغير ذلك^٢ .

وتحرم ذبح غيرهم ، ويشبهون النصارى في الغلو في البشر وفي العبادات المبتدعة وفي الشرك وغير ذلك وهم يوالون اليهود والنصارى والمشركين على المسلمين^٣ وهذا سيما المناقين . قال الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا واليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ، وقال : ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون^٤ . و ليس لهم عقل ولا نقل ولا دين صحيح ولا دنيا منظورة^٥ وهم لا يصلون جمعة ولا جماعة^٦ .

(١) تقدم ترجمته ص ١١٠

(٢) أنظر المقدمة ص ١١٠

(٣) أنظر المقدمة ص ١١٢

(٤) سورة المائدة الآية ٥١

(٥) سورة المائدة الآية ٨٠ ، ٨١

(٦) كذا في الأصل الصحيح المنصورة .

رسالة في الرد على الرافضة

والخوارج كانوا يصلون جمعة وجماعة ، وهم لا يرون جهاد الكفار مع أئمة المسلمين ولا الصلاة خلفهم ولا طاعتهم في طاعة الله تعالى ولا تنفيذ شيء من أحكامهم لا اعتقادهم أن ذلك لا يسوغ إلا باذن وإمام معصوم ويرون أن المعصوم قد دخل إلى سرداب من أربعائة وأربعين سنة وهو إلى

= (٧) يقول موسى جار الله بعد أن طاف بلاد الشيعة وعاينها ومشاهدها =

و مدارسها وكذلك حضر في محافلها وحفلاتها وفي حلقات الدروس في البيوت والمساجد وغير ذلك . فقال : كنت طول هذه المدة أرى أمورا منكورة لا أعرفها ثم أستفهمها ولا أجد جوابا وانكر شيء رأيته في بلاد الشيعة أني لم أر طول المدة هذه في مسجد من مساجدها جماعة صلت صلاة الجمعة يوم الجمعة إلا في بوشهر في رمضان ، فقد حضرت جامع ورايت طائفة من الناس صلت جمعة شيعية وخطب خطيبها خطبة شيعية ، إلى أن قال و ملخصها ولما وردت طهران زرت بعض كبار مجتهدى الشيعة وكان فيها في تلك الايام امام مجتهدى الشيعة السيد المحسن الأمين الحسيني العاملي ضيفا - فزرته في جامع طهران و صليت صلاتين ثم كتبت على ورقة انكار هذا الامر المنكر و قدمتها بيد السيد المحسن العاملي المجتهدى طهران و قلت : أرى المساجد متروكة و صلاة الجماعة فيها غير قائمة و الاوقات غير مرعية و أرى الشاهد و المقابر عندكم معبودة - ما أسباب هذه الامور و لم أرفيكم من يحفظ القرآن و القرآن عندكم مهجورا ، ثم لم أر حضرة السيد و سمعت خطيبا أتى بكلمات دلت أن الورقة تداولتها الأيدي . أفطر الشيعة في نقد

عقائد الشيعة ص زى - ٥ و فتاوى ٢٨/٤٨٠

رسالة في الرد على الرافضة

الآن لم يخرج ولا رآه أحد ولا علم أحد ديناً ولا حصل به فائدة بل ضره
ومع هذا الايمان عندم لا يصح الا به ، ولا يكون مؤمناً الا من آمن به ،
ولا يدخل الجنة الا باتباعه ومثل هؤلاء الجهال الضلال من سكان الجبال
والبوادي أو من استحوذ عليهم الباطل مثل ابن العودا ونحوه ممن كتبت
خطة بما ذكرنا من المخازي عنهم ، وصرح بما ذكرناه عنهم وبأكثر منه . وهم
مع هذا يكفرون كل من آمن بأسماء الله تعالى وصفاته التي في الكتاب والسنة ،
وكل من آمن بقدر الله تعالى وقضائه فأمن بقدرته الكاملة ومشيتته الشاملة ،
وأنه خالق كل شيء^٢ .

وأكثر محققهم عندم يرون أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وأكثر
المهاجرين والأنصار و أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل عائشة وحفصة^٣
رضي الله عنهما وسائر المسلمين وعامتهم ما آمنوا بالله عز وجل طرفة عين قط
لأن الايمان الذي يعقبه الكفر عندم يكون باطلاً من أصله . كما يقول
بعض علماء السنة ، ومنهم من يرى أن فرج النبي صلى الله عليه وسلم الذي

(١) لم أقف .

(٢) فتاوى ٢٨/٤٨١

(٣) عائشة تقدمت ترجمتها ص ١٥٨ و أما حفصة وهي حفصة بنت عمر بن

الخطاب أمير المؤمنين تزوج صلى الله عليه وسلم بها بعد عائشة سنة

ثلاث على أرجح الأقوال . و توفيت رضي الله عنها سنة ٤١ هـ وقبل

غير ذلك . الإصابة ٢٧٣/٤

جامع به عائشة وحفصة رضى الله عنها لا بد أن تمسه النار ليتطهر بذلك من
وطى الكوافر على زعمهم لأن وطى الكوافر حرام عندهم^١ .

و هم مع هذا كله يردون أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الثابتة المتواترة عنه عند أهل العلم مثل أحاديث البخارى ومسلم ، ويرون أن
شعر وشعراء الرافضة مثل الحيرى^٢ ومهيار الديلمى^٣ خير من أحاديث البخارى
ومسلم ، وقد رأينا فى كتبهم من الكذب والافتراء على النبي صلى الله عليه
وسلم وصحابه وقرايته وأكثر مما رأينا من الكذب فى كتب أهل الكتاب
من التوراة والانجيل .

■ (٤) مجموع فتاوى ، ابن تيمية ٤٨/٢٨

(١) المرجع السابق .

(٢) السيد لقب أبو هاشم اسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة الكوفى الحيرى كان
كالكيسانيا ثم تشيع و شاعر مشهور وقد حجا فى شعره عبد الله بن زياد
ابن أليه و توفى سنة ١٧٣ هـ و ترجمته فى أعيان الشيعة نقلا عن معجم
المؤلفين ٢/٢٨٩ و هدية العارفين ٥/٢٠٦

(٣) مهيار بن مرزويه أبو الحسن الديلمى شاعر كبير كان مجوسيا فأسلم على يد
الشرىف الرضى و تشيع و غلا فى تشيعه و سب بعض الصحابة فى شعره
حتى قال له أبو القاسم بن برهان : « يا مهيار انتقلت من زاوية فى النار الى
أخرى منها ، كنت مجوسيا . و أسليت فصرت تسب الصحابة ، توفى سنة
٤٨٢ هـ ، تاريخ بغداد ١٣/٢٧٦ . المنتظم ٨/٩٤ ، ابن الأثير ٩/١٥٧

و هم مع هذا يعطلون المساجد الى امر الله تعالى أن ترفع و يذكر فيها اسمه^١ فلا يقيمون جمعة ولا جماعة يتنون على القبور المكذوبة وغيرها المساجد ، و يتخذونها مشاهد . وقد لمن صلى الله عليه وسلم من اتخذ المساجد على القبور و نهى أمته عن ذلك . و قال قبل أن يموت بخمس : ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فاني أنهاكم عن ذلك^٢ .

ويرون أن حج هذه المشاهد المكذوبة وغيرها من أعظم العبادات ، حتى أن من مشائخهم من يفضلها على حج البيت الذي أمر الله تعالى به و رسوله صلى الله عليه وسلم و وصف حالهم بطول .

فهذا يتبين أنهم شر من عامة أهل الأهواء و أحق بالقتال من الخوارج و هذا هو السبب فيما شاع في العرف العام . أن أهل البدع هم الرافضة . و شاع عند العامة أن ضد السني هو الرافضي فقط لأنهم د اظهروا المعاندة^٣ ، لسنة

(١) انظر ص ٤٣١

(٢) أخرجه الامام مسلم من حديث سمرة بن جندب قال سمعت النبي صلى الله

عليه و سلم قبل أن يموت بخمس و هو يقول : اني أتبرأ الى الله أن يكون

لي منكم خبيلا فان الله تعالى قد اتخذني خبيلا كما اتخذ ابراهيم خبيلا و لو

كنت متخذاً من أمتي خبيلاً لاتخذت أبابكر خبيلاً إلا وإن من كان قبلكم

كانوا يتخذون قبور أنبياءهم و صالحهم مساجداً ألا فلا تتخذوا القبور

مساجد اني أنهاكم عن ذلك د مسلم كتاب المساجد ١/ ٣٧٦

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرائع دينه من سائر أهل الأهواء .
وأيضا الخوارج كانوا يتبعون القرآن بمقتضى فهمهم . وهؤلاء إنما
يتبعون الإمام المعصوم عندهم الذي لا وجود له ، فستند الخوارج خير
من مستندهم .

وأيضا فالخوارج لم يكن منهم زنديق ولا غال وهؤلاء فيهم من
الرنادة والغلبة من لا يحصيها إلا الله عز وجل . وقد ذكر أهل العلم أن مبدأ
الرفض كان من الزنديق عبد الله بن سبا فإنه أظهر الإسلام وأبطن اليهودية
وطلب أن يفسد الإسلام كما فعل بولس النصراني الذي كان يهوديا في افساد
الإسلام؟ .

وأيضا فغالب أئمتهم زنادقة إنما يظهرون الرفض لأنه طريق إلى هدم
الإسلام كما فعل نصير الطوسي^٢ وأمثاله ولهذا كان ملك الكفار هولاء
يقول أصنافهم .

■ (٣) كذا في الأصل . الصحيح أظهر معاندة .

(١) تقدم ذكره .

(٢) تقدم ذكره و أنظر فتاوى ج ٢٨/٤٨٣ .

(٣) محمد بن محمد الطوسي كان يقال له نصير الدين كان عالما فاضلا محققا ومدققا
إلا أنه كان غالبا في التشيع وكان وزيرا لهؤلاء هولاء وكان معه في وقعة
بغداد وقيل هو الذي أشار على هؤلاء الكفرة إلى بلاد المسلمين وأشار
بقتل الخليفة . والله أعلم ، المختصر في أخبار البشر ٤/٩ الاعلام ٧/٢٥٧ ■

رسالة في الرد على الرافضة

وأيضا الخوارج كانوا « لمن أصدق التابعين » وأوفاهم بالعهد ومؤلا.
من أكذب الناس وأقضهم للعهد .

وأما ذكر المستغنى . أن الرافضة يؤمنون بالله عزوجل وبكل ما جاء
به محمد صلى الله عليه وسلم فهذا عين الكذب^٢ بل قد كفروا بما جاء به بما
لا يحصيه الا الله عزوجل . فتارة يكون بالنصوص الثابتة عنه وتارة يكفرون
بمعاني التنزيل وما ذكرناه وما لم نذكره من مخازيمهم بعلم كل أحد أنه مخالف

٢٥٨ ، البداية و النهاية ٢٧/١٣ ، وفيه محمد بن عبد الله الطوسي .

(١) كذا في الاصل . الصحيح « من أصدق الناس » .

الشيعة أكذب الناس ولهذا استعملوا التقية « والتقية ليس الا كذبا
لانهم لا يريدون منها الا الكذب والخداع » . وجدير بالذكر أن التقية
منسوبة الى أحد المعصوم من أئمتهم . أنظر الكافي ٢/٢١٩ ، وأما نقض
العهد فهو أظهر من الشمس و الشاهد على هذا . هم نقضوا العهد مع
الحسين رضي الله عنه و ابن عمه عقيل و كذلك مع زين العابدين علي ابن
الحسين . أنظر تهذيب ابن عساكر ، و البداية و النهاية ٩/٣٢٩

(٢) معظم الشيعة لا يؤمنون بالكتاب و السنة الا ما وافق أهواءهم ولهذا
يكفرون أبا بكر و عمر و عثمان و طلحة و عائشة و غيرهم و يردون الحديث
الصحيح « اقتدوا بالذين بعدى أبا بكر و عمر » و ذلك هم لا يعتقدون بأن
القرآن الموجود بأيدي الناس هو الذي بلغه الرسول صلى الله عليه وسلم
بل يتهمون الصحابة و يقولون إنهم خانوا و حرفوا و بدلوا خاصة الآيات
التي كانت تشتمل على فضائل أهل البيت ؛ أنظر الكافي للكليني ٥/٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم .

فان الله عزوجل قد ذكر في كتابه من الثناء على الصحابة و الرضوان عليهم . و الاستغفار لهم ما هم كفرون بحقيقته^٢ و ذكر في كتابه من الامر بالجمعة . و الامر بالجهاد و بطاعة اولى الامر^٣ ما هم خارجون عنه ، و ذكر في كتابه من موالاته المؤمنين و موادتهم ، و مخاواتهم^٤ ، و الاصلاح بينهم^٥ ما هم عنه خارجون .

و ذكر في كتابه من النهي عن موالاته الكفار و موادتهم^٦ ما هم

(١) فتاوى لابن تيمية ٢٨/٤٨٤

(٢) و من ذلك قوله تعالى : لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ، الفتح الآية ١٨ و قوله تعالى : ربنا اغفر لنا و لاخواتنا الذين سبقونا بالايمان ، الآية - الحشر الآية ١٠ و غير ذلك من الآيات ، انظر ص ١١ من الاصابة ج ١

(٣) ومنها قوله تعالى : يا ايها النبي جاهد الكفار و المنافقين و اغلظ عليهم التوبة الآية ٧٣ ، و التحريم ، الآية ٩ و قوله تعالى ، يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم ، الآية ، سورة النساء آية ٥٨

(٤) الصحيح مؤاخذتهم .

(٥) و هو قوله تعالى : انما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ، الحجرات ١٠

(٦) و من ذلك قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، الآية النساء ١٤٤

رسالة في الرد على الرافضة

خارجون عنه ، وذكر في كتابه من طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة واتباع حكمه ما هم خارجون عنه وذكر في كتابه من حقوق أزواجه^٢ ما هم براء منه ، وذكر في كتابه من تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم وتحريم الغيبة والهمز واللز^٣ ما هم أعظم الناس استحقاقا له ، وذكر في كتابه من

(١) ومن ذلك قوله تعالى : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ، الآية - النساء ٦٩ ، وقوله تعالى ، قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، الآية آل عمران ٣١

(٢) وهو قوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكفروا بأزواجه من بعده ، الآية الاحزاب ٥٣ ، وقوله تعالى : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم و أزواجه أمهاتهم ، الاحزاب ٦ .

لكن أنظر ماذا يقول الطبرسي عن الباقر في كتابه : الاحتجاج ، فيروى صناديد الشيعة الطبرسي عن الباقر أنه قال : « لما كان يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل قال أمير المؤمنين (علي) عليه السلام والله ما أراني الا مطلقها فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله يقول : يا علي أمر نساءي بيدك من بعدي الخ ، الاحتجاج ص ٩٠ . وأنظر مثل هذه الأقوال الخبيثة الباطلة في رجال الكشي ص ٥٥ ، ٥٦

(٣) ومن ذلك قوله تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما ، النساء . الآية ٢٩ ، وقوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ، الآية الانعام ١٥١ ، وقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا »

رسالة في الرد على الرافضة

الأمر بالجماعة والائتلاف والنهي عن الفرقة والاختلاف أما هم أبعد الناس عنه .
وذكر كتابه من توحيده وإخلاصه الدين له وعبادته وحده لا شريك
له^١ ما هم خارجون عنه ، فأنهم مشركون كما جاء فيهم الحديث ، لأنهم أشد
الناس تعظيما للقابر التي أتخذت أوثانا من دون الله عز وجل . وهذا باب
يطول وصفه فيهم .

وقد ذكر في كتابه من اسمائه وصفاته ما هم كافرون به ، وذكر من
قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والنهي عن الاستغفار للمشركين^٢ ما هم

= منن ولا تلبسوا أنفسكم ولا تنازروا بالألقاب ، الحجرات الآية ١١ .

(١) قال تعالى : وإعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، الآية-آل عمران ١٠٣
وقوله تعالى : وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم
واصبروا إن الله مع الصابرين ، الانفال الآية ٤٦ .

(٢) وهو قول تعالى : هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله
رب العالمين ، المؤمن ٦٥ ، وقوله تعالى : وما أمروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ،
البينة الآية ٥

وقوله تعالى : وأعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، الآية النساء ٣٦
(٣) ومن ذلك قوله تعالى : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . وما كان
استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله
تبرا منه إن إبراهيم لأواه حليم ، التوبة الآية ١١٣ ، ١١٤

رسالة في الرد على الرافضة

كافرون به^١ ولا تحمل الفتوى الا الاشارة المختصرة .

ومعلوم قطعا أن ايمان الخوارج بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أعظم من ايمانهم ، فاذا كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه قد قتلهم ونهب عسكرهم من الكراع والسلاح والاموال ، فهؤلاء أولى أن يقاتلوا وتؤخذ أموالهم ، كما أخذ أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب أموال الخوارج .

و من اعتقد من المنتسبين الى العلم أو غيره أن قتال هؤلاء بمنزلة قتال البغاة الخارجين على الامام بتاويل سائح كقتال أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب على أهل الجبل وصفين . فهو غلط جامل بحقيقة شريعة الاسلام . وتخصيصه هؤلاء الخارجين عنها^٢ .

فان هؤلاء لو ساسوا البلاد التي يغلبون عليها بشريعة الاسلام كانوا ملوكا كسائر الملوك وانما هم خارجون عن نفس شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته شرا من خروج الخوارج الحنابلة . وليس لهم تأويل

(١) نهى الله سبحانه وتعالى عن الاستغفار للشركين كما تقدم في الآيات السابقة لكن مع ذلك هؤلاء الرافضة المارقة يخالفون هذه الآيات ويستغفرون للشركين حتى حينما يدخلون في المقبرة المعلى بمكة المكرمة (كما سمعنا وشاهدنا) فهم يصلون على الذين لم يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويستغفرون لهم . و يلعنون علي أبي بكر وعمر وعثمان ومن تبعهم .

(٢) فتاوى لابن تيمية ج ٢٨ / ٤٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

سائق ، فان التأويل السائق هو الجائز الذي يقر صاحبه عليه اذا لم يكن فيه جواب . كتأويل العلماء المتنازعين في موارد الاجتهاد ، و مؤلاء ليس لهم ذلك بالكتاب والسنة والاجماع ، ولكن لهم تأويل من جنس تأويل مانى الزكاة والخارج واليهود والنصارى و تأويلهم شر تأويلات اهل الكفر .

ولكن مؤلاء المتفقه لم يجدوا تحقيق هذه المسائل في محصراتهم . وكثير من الأئمة المصنفين في الشريعة لم يذكروا في مصنفاتهم قتال الخارجين عن أصول الشريعة الاعتقادية والعملية كإتاع الزكاة والخارج ونحوهم الا من جنس قتال الخارجين على الامام كآمل الجمل وصفين و هذا غلط ، بل الكتاب والسنة واجماع الصحابة رضى الله عنهم فرق بين الصنفين كما ذكر

(١) جمهور اهل العلم يفرقون بين الخوارج وبين اهل الجمل وصفين ومن يعد من البغاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتال الخوارج و اتفق الصحابة على قتالهم ، أما البغاة فلم يأمر بقتالهم ابتداء بل أمر أولا بالاصلاح بينهم فان بغت احدهما على الاخرى قوتلت . كما قال تعالى : وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فاصلحا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى قاتلتا التى تبغى حتى تنفق الى امر الله ، الحجرات الآية ٩ و أما الخوارج فقال عليه الصلاة والسلام : أينما لقيتموهم فاقتلوهم . وقال : لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، و كذلك اهل البغى المجرى لا يكفرون بانفساق أئمة الاسلام فان القرآن قد نص على ايمانهم كما تقدم فى الآية السابقة . و أما فى تكفير الخوارج فله أقوال .

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك أكثر أئمة الفقه والحديث والتصوف والكلام وغيرهم ، إنما كان مؤلّا .
شر من الخوارج الحرورية^١ وغيرهم من أهل الأهواء لاشتغال مذاهبهم على
شر بما اشتملت عليه مذاهب الخوارج ، وذلك لأن الخوارج الحرورية كانوا
أول أهل الأهواء خروجاً عن السنة والجماعة . مع وجود بقية الخلفاء الراشدين
وبقايا المهاجرين والأنصار وظهور العلم والإيمان ، والمدل في الأئمة ،
واشراق نور النبوة وسلطان الحجة وسلطان القدرة حيث أظهر الله دينه على
الدين كله بالحجة والقدرة .

= لكن الذين لا يفرقون بين الخوارج وأهل الجمل وصفين فهم متفقون
بأن طلحة و الزبير و عائشة من أهل العدالة و لا يحكمون بكفر و لا فسق .

(١) هؤلاء يعني الروافض شر من الخوارج لأن الخوارج لا يكفرون إلا
الحكمين وعلى ومعاوية ومن معها لكن الروافض قد كفروا أبابكر وعمر
وعثمان و عائشة و طلحة و الزبير حتى عليا ورضي الله عنهم ، فهذا هو الكشي
يروي عن أبي جعفر أنه قال : كان الناس أهل الردة بعد النبي إلا ثلاثة ،
قلت و من الثلاثة ؟ قال : المقداد بن الأسود . و أبو ذر الغفاري ،
وسلمان الفارسي رجال الكشي / ١٢ ، ١٣ . و رواية الكشي من العجائب .
بأنه لم يذكر بأن عليا والحسن والحسين وبقية أهل البيت وعمار وحذيفة ،
من هؤلاء ؟ فهذه الرواية تدل صراحة بأن اليهود لهم يد طولى وراء ذلك
خاصة بعد ما ثبت بأن عليا رضي الله عنه لم يكفر احداً من حاربه من أهل
الجمل بل قال اخواننا بغوا علينا . انظر البداية ٣٢٦/٧ ، و شرح نهج

البلاغة ٤٤٨

رسالة في الرد على الرافضة

وكان سبب خروجهم ما فعله أمير المؤمنين عثمان و علي و من معها من الأنواع التي فيها تأويل فلم يحتملوا ذلك . وجعلوا موارد الاجتهاد بل الحسنات ذنوباً . وجعلوا الذنوب كفراً ، ولهذا لم يخرجوا في زمن أبي بكر و عمر رضى الله عنهما ، لاتقاء التأويلات و ضعفهم .

و معلوم كما ظهر نور النبوة كانت البدعة المخالفة لها أضعف فلهذا كانت البدعة الأولى أخف من الثانية ، و المتأخرة تتضمن من جنس ما تضمنت الأولى و زيادة عليها . كما ان السنة كلما كان أصلها أقرب الى النبي صلى الله عليه و سلم كانت أفضل فالسنن ضد البدع فكل ما قرب منه صلى الله عليه و سلم مثل يعة أبي بكر و عمر كان أفضل مما تأخره عنه ، كسيرة عثمان و علي رضى الله عنهما .

و البدع بالضد كل ما بعد عنه كان شراً مما قرب عنه و أقربها من زمانه الخوارج فان التكلم ببدعتهم ظهر في زمانه^٢ ولكن لم يجتمعوا و لم تصر لهم

-
- (١) ويعضد هذا القول ما رواه البخارى عن الزبير بن عدى قال : اتينا انس ابن مالك فشكونا اليه ما يلقون من الحجاج فقال : « اصبروا فانه لا يأتى عليكم زمان الا و الذى بعده أشرف منه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم : صلى الله عليه و سلم » البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ٢٠/١٣ . وكذلك يؤيد حديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم . و هو مخرج في الصحيحين . البخارى مع فتح البارى ١/٧ - و مسلم بشرح النووي ٨٨/١٦ (٢) و هو اشارة الى حديث ذى الخويصرة التميمي الذى جاء الى النبي صلى الله عليه

رسالة في الرد على الرافضة

قوة الا في خلافة أمير المؤمنين على رضى الله عنه ١ .

ثم ظهر في زمان على رضى الله عنه التكلم بالرفض لكن لم يجتمعوا ولم تصر لهم قوة الا بعد مقتل الحسين رضى الله عنه ، بل لم يظهر اسم الرفض الا من خروج زيد بن على بن الحسين بعد المائة الاولى لما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما رفضت الرافضة فسموا « رافضة » ، واعتقدوا أن أبا جعفر ٢ وهو الامام المعصوم ، وإتبعه آخرون فسموا « زيدية » ، نسبة اليه ٣ .

ثم في أواخر عصر الصحابة رضى الله عنهم نبغ المتكلم يدعى القدرية ٤ والمرجئة ٥ فردما بقايا الصحابة كابن عمر وابن عباس ٦ وجابر بن عبد الله ٨

= عليه وسلم وقال : إعدل يا رسول الله الخ . البخارى كتاب استنابة المرتدين

٢٩/١٢ ، وراجع للتفصيل البداية والنهاية ٧/٢٩٩ - ٣٠٧

(١) وذلك حصل لهم قوة بعد التحكيم حينما خرج الخوارج واجتمع الجميع بالنهران وصارت لهم قوة وشوكة ومنعة وهم جند مستقلون حتى عاثوا في الارض فسادا واستحلوا الحرام وغير ذلك . البداية ٧/٢٨٥ و مروج الذهب ٢/

(٢) تقدم ذكرهم في ص ١١١

(٣) تقدم ترجمته ٦١

(٤) تقدم في ص ٢٢٩ وأيضا أنظر التهذيب ابن عساكر ٦/٢١ البداية ٩/٣٢٩

(٥) تقدم ذكرهم في ص ٢٠١

رسالة في الرد على الرافضة

و أبي سعيدا و وائلة بن الاسقع^١ وغيرهم رضى الله عنهم ولم يصر لهم سلطان ولا اجتماع حتى كثرت المعتزلة والمرجئة بعد ذلك .

ثم في أواخر عصر التابعين ظهر التكلم ببدعة الجهمية^٢ فقات الصفات ولم يكن لهم اجتماع ولا سلطان الا بعد المائة الثانية . وفي خلافة أبي العباس الملقب بالمأمون؛ فإنه أظهر التجهم وإمتحن الناس عليه ، وعرب

■ (٦) أنظر ص ١٧٤

(٧) تقدم ترجمتها ص ٢٣٢

(٨) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام السلمي الأنصاري حضر بيعة العقبة وبيعة الرضوان وهو آخر أهل العقبة وفاة وكان كثير العلم ، توفي رضى الله عنه سنة ٧٨ هـ ، الاصابة ٢١٣/١ ، العبر ٨٩/١

.....
(١) تقدم ترجمته في ص ٣١٧

(٢) وائلة بن الاسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل صحابي من أهل الصفة شهد فتح دمشق وحصر وغيرهما . مات في خلافة عبد الملك سنة ٨٣ هـ وهو آخر من مات بدمشق من الصحابة الاصابة ٦٢٦/٣ ، أسد الغابة ٤٢٨/٥ ، حلية الأولياء ٢١/٢

(٣) تقدم في ص ١٦٨

(٤) هو عبد الله بن المأمون بن هارون الرشيد العباسي القرشي أبو العباس أمير المؤمنين ولد سنة ١٧٠ هـ و بويح للخلافة في سنة ١٩٨ هـ وتوفي سنة ٢١٨ هـ ، كان عالما فاضلا لكن أضله شيخ المعتزلة بشر بن غيلان المريسي وغيره فكان يقول القرآن مخلوق ومات عليه ، أنظر البداية والنهاية ■

رسالة في الرد على الرافضة

• كتب اليونان من الأعاجم والروم^١ ، وغيرهم .

و في زمانه ظهرت الخرمية^٢ وهم الزنادقة مناقون يظهرون الاسلام و قنعوا بعد ذلك الى القرامطة والباطنية والاسماعيلية ، وأكثر هؤلاء . يتحطون الرفض في الظاهر ، وصارت الرافضة الامامية في زمان بنى بويه^٣ بعد المائة الثالثة فيهم عامة هذه الامواء المضلة . فيهم الرفض ، والخروج ، والقدر ، والتجهم .

واذا تأمل العالم ما ناقضوه من نصوص الكتاب والسنة لم يجد احدا الا الله سبحانه و تعالى ، فهذا كله بين أن فيهم ما في الخوارج

= ١/٢٤٤ ، ٢٧٤ ، ٢٨٠ ومروج الذهب ٤/٤ وما يليه .

(١) كذا في الاصل ، والصحيح - كتب الأعاجم من اليونان والروم .
(٢) الخرمية يطلق على الباطنية والاسماعيلية . و هي نسبة الى مدينة خرم . وكلمة خرم اجمية و هي تدل على الشيء المستلذ المستطلب الذي يفرح الانسان بمشاهدته و يهتز لرؤيته ، أو هي نسبة الى بابك الذي خرج في أيام معتصم في بلاد أذربيجان فبايع جماعة منهم . و عاش هؤلاء في الارض فسادا ابن الاثير .

(٣) بنى بويه نسبة الى اولاد أبي شجاع بويه بن قبا خسرو بن تمام سابور ذي الاكتاف الفارسي . وهم ثلاثة إخوة . عماد الدولة أبو الحسن علي ، ركن الدولة أبو علي الحسن . معز الدولة أبو الحسين أحمد . اولاد أبي شجاع بويه ، وقد بدأ أمر بنى بويه في سنة ٣٢١ هـ و في النهاية صارت لهم قوة حتى استولوا على بغداد . انظر للتفصيل البداية و النهاية ١١/١٧٢ ، ٢١٢

رسالة في الرد على الرافضة

الحرورية وزيادات .

وأيضا فالخوارج كانوا يتحلون أتباع القرآن بأرائهم ويدعون أتباع السنة التي يزعمون أنها تخالف القرآن ، و الرافضة تتحل أتباع أهل البيت وتزعم أن فيهم المصوم الذي لا يخفى عليه شيء من العلم . ولا يخطئ . ، لا عهدا ، ولا سهوا ، ولا رشدا . وأن أتباع القرآن واجب على الأمة . بل هو أصل الإيمان . و هدى الله الذي بعث به رسوله ، وكذلك أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . تجب محبتهم وموالاتهم ورعاية حقهم . وهذا الثقلان اللذان وصى النبي صلى الله عليه وسلم بهما . فروى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير بدرى خما بين مكة والمدينة فقال : يا أيها الناس انى تارك فيكم الثقلين و فى رواية أحدهما أعظم من الآخر - كتاب الله فيه الهدى والنور فرغب فى كتاب الله ، و فى رواية هو جبل الله المتين من إتبعه كان على الهدى ، و من تركه كان على الضلالة ، و هترقى أهل بيتى ، فقيل لزيد بن أرقم : من أهل بيته ؟ قال : أهل بيته من حرم الصدقة : آل عباس ، وآل على ، وآل جعفر ، وآل عقيل .

(١) زيد بن أرقم بن قيس ، استنصر يوم أحد وأول مشاهده الخندق و قيل المريسيع . غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة . و شهد صفين مع على و مات بالكوفة أيام المختار سنة ٦٦ . الاصابة ١/٥٦٠ ، الاستيعاب بهامش الاصابة ١/٥٥٦ - ٥٥٧

رسالة في الرد على الرافضة

والتصوص الدالة على اتباع القرآن أعظم من أن تذكرنا .
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه حسان أنه قال
عن أهل بيته : « والذي نفسى بيده لا يدخلون الجنة حتى يحبوكم من أجل .
وقد أمر الله تعالى بالصلاة على آل محمد وطهرهم من الصدقة التي هي أوساخ
الناس وجعل لهم حقا في الخمس^١ والنفى^٢ ، وقال صلى الله عليه وسلم :
ان الله لإصطفى بنى اسماعيل ، وإصطفى كنانة من بنى اسماعيل وإصطفى قريشا
من كنانة ، وإصطفى بنى هاشم من قريش وإصطفاني من بنى هاشم فأنا
خيركم نقسا وخيركم نسبا^٣ ، .

ولو ذكرنا ما روى في حقوق الصحابة وحقوق القرابة عما ثبت في

■ (٢) هذه المجموعة من الأحاديث رواها مسلم بأكملها في فضائل على رضى الله
عنه من حديث زيد بن أرقم مسلم بشرح النووي ١٧٩/١٥ ، ١٨٠
والترمذى عن أبي سعيد وزيد بن أرقم . الترمذى مع تحفة الأحوذى
٢٨٩/١٠

(١) الخمس بضم المعجمة و الميم . ما يؤخذ من الغنيمة ، أنظر فتح البارى
١٩٨/٦ ، ١٩٩

(٢) النفى ما يحصل للمسلمين من أموال الكفار وأموالهم من غير قتال ولا حرب .

(٣) رواه مسلم عن وائلة بن الأسقع بن تامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله لإصطفى من ولد إبراهيم . اسماعيل الخ « مسلم كتاب الفضائل
باب نسب النبي صلى الله عليه وسلم ١٧٨/٤ الترمذى مع التحفة ٤٧/١٠
وابن كثير في التفسير ٣٩٣/٣

رسالة في الرد على الرافضة

الصحيح لطال الخطاب فان دلائل هذه كثيرة من الكتاب و السنة .
ولهذا اتفق أهل السنة والجماعة على رعاية حقوق الصحابة و القرابة
و تبرؤا من الناصبة الذين يتقصون حرمة أهل البيت ، مثل من كفر عليا
رضي الله عنه و نحوه ، أو فسقهم أو قال « كان يعاديه على الملك » ، أو
يعرض عن حقوقهم الواجبة ، أو يغفلوا في تعظيم يزيد بن معاوية بغير الحق .
و تبرؤا من الرافضة الذين يطعنون على الصحابة رضي الله عنهم
وجهور المؤمنين ، و يكفرون عامة صالحى أهل القبلة . و هم يعلمون أن
فتوب هؤلاء أعظم قتبا و ضلالا من أولئك ما ذكرنا أن هؤلاء الرافضة
المحاربين شر من الخوارج و كل من الطائفتين اتحل احدى الثقلين^٢ لكن
القرآن أعظم .

فلذا كانت الخوارج أقل ضلالا من الرافضة مع أن كل واحدة
من الطائفتين مخالفة لكتاب الله و سنة نبيه صلى الله عليه و سلم ، و مخالفة
لصحابته و قرابته ، و مخالفون لسنة خلفائه الراشدين و لعترته أهل بيته .
و قد تنازع العلماء من أصحاب الامام أحمد رضي الله عنه و غيرهم في
اجماع الخلفاء ، و في اجماع العترة هل هو حجة يجب اتباعها ؟ و الصحيح

(١) غنية الطالبين ١٥/١

(٢) كذا في الأصل . الصحيح « مثل من كان يعاديه على الملك » .

(٣) المراد من الثقلين « كتاب الله و أهل بيته صلى الله عليه و سلم » وخصر

ثقلين لمعلمها و كبير شأنها و قيل الثقل العمل بهما « شرح النووي ١٨٠/١٥

رسالة في الرد على الرافضة

أن كلاهما حجة^١ . فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : عليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ^٢ ،
هذا حديث صحيح في السنن .

وعنه صلى الله عليه وسلم : إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله
وعترتي فانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض ، رواه الترمذى وحسنه^٣ .
وكذلك اجماع أهل المدينة النبوية في زمن الخلفاء الراشدين هو بهذه

(١) الأصوليين من الحنابلة يذكرون روايتين عن الامام احمد رواية توافق رأى
الجمهور بأن اتفاق الخلفاء مع وجود المخالفة ليس بحجة ، والثانية اعتباره
اجماعا واعتداد به و ان وجد مخالف وحجتهم : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين من بعدى ، وقد أجاب الجمهور بأن الحديث في كل الخلفاء ولا دلالة
فيه على الحصر في الأربعة ، وهذا الباب فيه اختلاف بين الأصوليين . ان
ماسنه الخلفاء الأربعة فهو حجة بفضل على اتفاقهم على غيره . راجع للتفصيل
الاحكام للامدى ٢٤٩/١ ، اعلام الموقعين ١١٩/٤ أصول مذهب الامام
احمد للتركى ص ٣٣٩ ، ٣٤٣ ، أعمال أهل المدينة ٩٢

(٢) تقدم ترجمته في ص ٤٠٢

(٣) رواه الترمذى من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنهما وفيه : إني تارك
فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدى احدهما أعظم من الآخر كتاب الله
حبل ممدود من السماء الى الأرض ، وعترتي أهل بيتي . ولن يتفرقا حتى يردا
على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما ، الترمذى كتاب المناقب ٦٦٣/٥
الاحكام ٨٢/٦

رسالة في الرد على الرافضة

المنزلة ١ .

والمقصود هنا أن نبين أن هؤلاء الطوائف المحاربتين لجماعة المسلمين من الرافضة وغيرهم . هم شر من الخوارج الذين نص النبي صلى الله عليه وسلم على قتالهم ورغب فيه . وهذا متفق عليه بين علماء الاسلام العارفين بحقيقته . ثم منهم من يرى أن لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم شمل الجميع ، ومنهم من يرى أنهم دخلوا من باب التنيه والفعوى ، أو من باب كونهم في معانم ، فإن الحديث روى بالفاظ متنوعة . ففي الصحيحين و اللفظ للبخارى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الاسنان^١ سفهاء الاحلام^٢ يقولون من خير

(١) المراد باجماعهم في تلك الاعصار المفضلة فاجماعهم وعملهم قبل مقتل عثمان ابن عفان رضي الله عنه فهذا حجة في مذهب الامام مالك وهو المنصوص عن الشافعي أيضا وفي رواية عن أحمد ، والمحكي عن أبي حنيفة يقتضي أن قول الخلفاء الراشدين حجة . وما يعلم بأهل المدينة عمل قديم على عهد الخلفاء الراشدين يخالف لسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . يتعرف من عمل أهل المدينة ص ٩٢ . أما بعد انتهاء عصر المفضلة فلا حجة فيه إذا كان حيثئذ في غيرها من العلماء خاصة بعد ما ظهر الرفض والتشيع ، انظر للتفصيل فتاوى ابن تيمية ٣٠٠/٢٠

(٢) أحداث الاسنان : أي سفار الاسنان ، ضعفاء الاسنان فان حداثة الاسنان محل للفساد عادة . .

(٣) سفهاء الاحلام . أحلام جمع حلم أي ضعفاء العقول .

رسالة في الرد على الرافضة

قول البرية^١ لا يجاوز ايمانهم حناجرهم^٢ يمرقون^٣ من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوه فان في قتلهم اجرا يوم القيامة، ف هؤلاء اصل ضلالهم، اعتقادهم في أئمة الهدى و جماعة المسلمين أنهم خارجون عن العدل، و أنهم ضالون. و هذا مأخذ الخارجين عن السنة من الرافضة ونحوهم. ثم يعدون ما يرونه أنه ظلم عندهم كفرا، ثم يرتبون على الكفر أحكاما ابتدعوها.

فهذه ثلاث مقامات للارقين من الحرورية و الرافضة ونحوهم في كل مقام تركوا اصول دين الاسلام، حتى مرقوا منه كما يمرق السهم من الرمية. و في الصحيحين من حديث أبي سعيد: يقتلون أمل الاسلام و يدعون أمل الاوثان لان أدركتهم لاقتلهم قتل عاد^٤.

-
- (١) يقولون من خير قول البرية، أى يقولون قولا من خير قول الناس ظاهرا.
 - (٢) حناجر: جمع حنجرة. و هى الحلقوم.
 - (٣) يمرقون: المروق خروج السهم من الرمية من الجانب الآخر.
 - (٤) الرمية: الصيد الذى ترميه فينفذ فيه السهم. أنظر بهامش ابن ماجه ٥٩/١
 - (٥) البخارى ٤١٥/١٣، ٤١٦. و مسلم كتاب الزكاة ٧٤٧/٢، و ابن ماجه باب ذكر الخوارج ٥٩/١، و مسند احمد ١١٣/١، ٣٠٤، ٣٦/٥ و جامع الاصول ٨٢/١٠

(٦) تقدم ترجمته ٣١٧

(٧) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدرى و أخرجه أصحاب السنن أيضا. ■

رسالة في الرد على الرافضة

و هذا نعت صائر الخارجين كالرافضة و غيرهم فانهم يستحون دماء
أهل القبلة لاعتقادهم انهم مرتدون . أكثر مما يستحون من دماء الكفار
الذين لبسوا بمرتدين . لأن المرتد شر من غيره .
و في حديث سعيد . انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في
أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحليق . و قال : هم شر الخلق
أو هم شر الخليقة يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق . .
وهذه السيا سيم أولهم كما كان ذوالثدية لأن هذا وصف لازم لهم ،

■ البخارى كتاب التوحيد ١٣/٤١٥ ، مسلم باب ذكر الخوارج ٢/٧٤١ ،
أبو داود ٤/٢٤٣ ، مسند أحمد ٢/٨٤

(١) مسلم كتاب الزكاة ٢/٧٤٥ ، ابن ماجه ١/٦٢

السيا العلامة . و المراد بالتحليق حلق الرؤوس ، لا دلالة فيه على
كراهية حلق الرؤوس فان كون الشئ علامة لهم لا يدل على الاباحة ،
و قال النووي : استدل به البعض على كراهية حلق الرأس و لا دلالة فيه ،
و انه هو علامة لهم . و العلامة قد تكون بحرام . وقد تكون بمباح كما قال
صلى الله عليه وسلم آيتهم رجل أسود أحد عضديه مثل ثدى المرأة . و معلوم
أن هذا ليس بحرام ، مسلم بشرح النووي ٧/١٦٧

فرقة الناس أى وقت اقتراق الناس أى يقع اقتراق بين المسلمين هو
اقتراق الذى كان بين على ومعاوية والمراد بأدنى الطائفتين . أى أقرب الطائفتين
الى الحق . أنظر حاشية صحيح مسلم ٢/٧٥٥

(٢) وهو ذو الخويصرة التيمى الذى تقدم ذكره ص ٤١٥

رسالة في الرد على الرافضة

و أخرجنا في الصحيحين حديثهم من حديث سهل بن حنيف^١ بهذا المعنى^٢ و روى النسائي عن أبي برزة^٣ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الخوارج . يقول : يخرج في آخر الزمان قوم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يبرقون من الاسلام كما يبرق السهم من الرمية سيام التحليق لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم من الدجال فاذا لقيتموهم فاقتلوهم هم شر الخلق والخلق^٤ .

فأخبر في هذا الحديث عن مقالهم الى خروج الدجال . و هذه المعاني الموجودة في أولئك القوم الذين قتلهم على رضى الله عنه و في غيرهم . والخروج و المروق يتناول كل من كان في معنى أولئك و يجب قتالهم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجب قتال أولئك ، ان كان الخروج عن الدين والاسلام انواعا مختلفة ، وقد يتنا أن خروج الرافضة ومروقتهم أعظم

(١) تقدم ترجمته ٣٨٢

(٢) أنظر البخارى كتاب التوحيد ١٣/٥١٥ ، و مسلم كتاب الزكاة ٢/٧٤٥

(٣) أبو برزة الأسلمى مشهور و اسمه فضلة بن عبيد على الصحيح . كان اسلامه

قدما و شهد فتح خيبر و فتح مكة و حنين و شهد مع علي قتال الخوارج ،

و توفي رضى الله عنه بخراسان سنة ٦٤ هـ و قيل غير ذلك الاصابة ٥٥٦/٥٥٦ ،

٥٥٧ تاريخ نيسابور للحاكم .

(٤) رواه النسائي ٧/١٢٠ . و في كتاب تحريم الدم من حديث أبي برزة

الاسلمى .

بكثير ، وأما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج كالحرورية و الرافضة ونحوهم فهذا فيه قولان للفقهاء ، وهما روايتان عن الامام أحمد ، والصحيح أنه يجوز قتل الواحد كالداعية الى مذهبه ، ونحو ذلك ممن فيه فساد ، فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، وقال : لان أدركتهم لاقتلهم قتل عاداً وقال عمر رضى الله عنه لصبيع بن عسل^٢ : لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذى فيه عيناك^٣ ، وأن على رضى الله عنه أراد أن يقتل عبد الله ابن سبا أول الرافضة حتى مرب منه ، ولأن هؤلاء من أعظم المفسدين فى الأرض ، فاذا لم يندفع فسادهم الا بالقتل قتلوا . ولا يجب قتل واحد منهم اذا لم يظهر هذا القول . أو كان فى قتله مفسدة راجحة . ولهذا ترك قتل

(١) تقدم تخريجه ٤٥٤

(٢) تقدم ترجمته ٤٢٠

(٣) أنظر المذهب الحنبلى فى المفتى ٥٣٣/٨ ، وكشاف القناع للبهوتى ١٦٤/٦ ، وأيضاً أنظر قول الشافعية الام ١٣٧/٤ ؛ ومذهب للشيرازى ٢٢٠/٢ ، وقول المالكية والحنفية ، الخرشي على مختصر سيدى خليل ٦١/٨ ، وراجع نيل الأوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣

(٤) يرى الامام مالك رضى الله عنه قتل الخوارج وأهل القدر من أجل الفساد الداخلى فى الدين . فان تابوا لم يجوز قتلهم ، والا قتلوا ، وان أمكن دفعهم بدون القتل لم يجوز قتلهم أيضاً لأن المقصود دفع شرهم واذا حصل بدون القتل لم يجوز . أنظر للتفصيل المفتى ٥٢٨/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك الخارجى ابتداء لئلا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه . ولم يكن
اذ ذاك فيه فساد عام .

ولهذا ترك رضى الله عنه قتلهم أول ما ظهروا . لأنهم كانوا خلقا
كثيرا . وكانوا داخلين فى الطاعة والجماعة ظاهرا . ولم يحاربوا أهل الجماعة .
ولم يكن يتبين أنهم هم .

وأما تكفيرهم وتخليدهم فى النار . فقيه أيضا للعلماء قولان مشهوران
هما روايتان عن أحمد . والقولان فى الخوارج والمارقين من الحرورية
والرافضة ونحوهم^٢ والصحيح أن هذه الأقوال التى يقولونها التى يعلم أنها

(١) المراد بالخارجى هو عبد الله بن أبى كحاه فى الحديث . قال عبد الله بن
أبى . أما والله ، لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فبلغ النبى
صلى الله عليه وسلم مقام عمر فقال : يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا
المنافق فقال النبى صلى الله عليه وسلم : دعه لا يتحدث الناس أن محمدا
يقتل أصحابه الخ ، . أخرجه البخارى فى كتاب التفسير ١٩٠/٦ و مسلم فى
كتاب البر ١٩٩٨/٤ والترمذى فى التفسير ٤١٣/٥ ، عن جابر بن
عبد الله ، وانظر فى هذا الباب حديث ذر الخويصرة .

(٢) قال الخطابى : أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم فرقة من
المسلمين وراوا مناكرتهم واكل ذبائحهم . وأجازوا شهادتهم . وسئل عنهم
على بن أبى طالب ، فقيل : أكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا . فقيل :
أفناقون ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ، وهؤلاء يذكرون
الله بكرة وأصيلا . قيل من هم ؟ قال قوم أصابتهم فتنة فعموا . وصموا =

رسالة في الرد على الرافضة

مخالفة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هي كفر ، وكذلك أفعالهم التي هي من جنس أفعال الكفار بالمسلمين هي كفر أيضا وقد ذكرت دلائل هذا في غير هذه المواضع لكن تكفير الواحد المعين منهم والحكم بتخليده في النار موقوف على شروط التكفير . و انتفاء موانعه ؛ فانا نطلق القول بنصوص الوعد والوعيد والتكفير والتفسيق . ولا نحكم للمعين بدخوله في

وفي رواية : قال إخواننا بغوا علينا فقاتلناهم بغيرهم علينا ، قال الخطابي : فعنى قوله صلى الله عليه وسلم يبرقون من الدين ، أراد بالدين أنهم يخرجون من طاعة الامام المفترض الطاعة و ينسلخون منها . والله أعلم . نقلنا عن جامع الأصول للجزري ١١٩/١٠ . و البداية ٢٩٠/٧ و الى هذا ذهب جماعة من الفقهاء . وهذا قول أبي حنيفة و الشافعي و جمهور الفقهاء . وكثير من أهل الحديث .

و يرى الامام مالك استتابتهم فان تابوا و الا قتلوا على فسادهم . و ذهبت طائفة من أهل الحديث الى انهم كفار بناء على حديث ما روى في باب الخوارج فيه : فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم .

و يرى البغدادى ان بعض الفرق من الخوارج و الرافضة ليس لهم نصيب من الاسلام ، بل هم خارجون من فرق الأمة الاسلامية ، انظر هذه المسائل . المحقق لابن قدامة ٥٢٤/٨ والفرق بين الفرق ٢٧٩/١ و ما بعده . و الذى يظهر لى في هذه المسألة ان بعض الفرق من الخوارج و الرافضة في اعداد المرتدين و كفره في السر . لكن الاحوط عدم الحكم فيهم و عدم التعرض لهم ما لم يتعرضوا للمسلمين .

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك العام . حتى تقوم المقتضى الذى لا معارض له .

ولهذا لم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بكفر الذى قال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم ذرونى فى اليم فوالله لانت قدر الله تعالى على لعذبنى عذابا لا يعذبه أحد من العالمين مع شكه فى قدرة الله عز وجل واعادته له ، ولهذا لا يكفر العلماء من إستحل شيئا من المحرمات القرب عهد بالاسلام . أو نشأته يادية بعيدة ، فان حكم الكفر لا يكون الا بعد بلوغ الرسالة .

وكثير من هؤلاء قد لا يكون بلغته النصوص المخالفة لما يراه ، ولا يعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث بذلك . فيطلق أن هذا القول كفر . ويكفر من قامت عليه الحجة التى يكفر - تاركها دون غيره . والله أعلم بالصواب .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ٤٦٦/١٣ وفى الأنبياء ٥١٦/٦ وفى الرقاق ٣١٢/١١ . ومسلم فى التوبة ٢١٠/٤ . و ٥٩٨/٥ . والامام مالك فى الموطا ١٨٦/١ من حديث أبي سعيد الخدرى وأبي هريرة وأبي حذيفة قال صلى الله عليه وسلم : أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت أوصى بنيه فقال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم أسحقونى ، ثم أذرونى فى الريح فى البحر فوالله لأن قدر ربي على لعذبنى عذابا ما عذبه به أحدا ، قال : ففعلوا ذلك به فقال للأرض : أدى ما أخذت فاذا هو قائم . فقال ما حماك على ما صنعت ؟ قال خشيتك يا ربي . أو قال : عذبتك فنفرتك بذلك (و اللفظ لمسلم) .

(٢) أنظر مجموع فتاوى لابن تيمية ج ٢٨/٥١٠

الخاتمة

في ما صح من النهي عن الابتداع في دين الاسلام ومخالفة
ما كان عليه نبينا محمد عليه افضل الصلاة والسلام وصحابته
الائمة النجباء الاعلام

فأقول . روينا في كتاب المحجة على تارك المحجة للشيخ الامام
أبي الفتح نصر بن ابراهيم المقدسي^١ رحمه الله تعالى ، بسنده عن طلحة ابن
مصرف^٢ قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى^٣ هل أوصى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشيء ؟ فقال : لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً يوصى
فيه . قال : قلت كيف أمر الناس بالوصية ولم يوص ؟ قال : أوصى بكتاب

(١) نصر بن ابراهيم بن نصر بن ابراهيم النابلسي المقدسي شيخ الشافعية في عصره
بالشام . له مؤلفات كثيرة منها المحجة على تاركة المحجة ، وقيل المحجة في
بيان المحجة . كشف الظنون ٦٣١/١

(٢) طلحة بن مصرف بن كعب أبو عبد الله الكوفي . وهو كان من قراء أهل
الكوفة وخيارهم ، روى عن أنس و عبد الله بن أبي أوفى وغيرهم ، توفي سنة
١١٠ هـ ، التاريخ الصغير ٢٧١/١ تهذيب التهذيب ٢٥/٥

(٣) عبد الله بن أبي أوفى وإسمه علقمة بن خالد بن الحارث ، الأسلي ، شهد
الحديبية ، ثم نزل الكوفة ، وكان آخر من مات بالكوفة من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ست وثمانين ، طبقات ٣٠٢/٤ ،
الاصابة ٢٧٩/٢ ، ٢٨٠

رسالة في الرد على الرافضة

الله عزوجل وسنته ان تتبع^١ [و عن أبي هريرة مرفوعا . خلقت فيكم شيئين
لن تضلوا بعدهما كتاب الله عزوجل ، و سنتي و لن يتفرقا حتى يردا على
الحوض^٢] .

(١) رواه ابن حبان . و أخرجه الحافظ في الفتح في كتاب الوصايا ٣٦١/٥
و الترمذى في التفسير ؛ تحفة الاحوذى ٤٤٦/٨ - و أخرجه البخارى من
طريق خلاد بن يحيى من حديث طلحة بن مصرف و فيه قال : سألت
عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه ؛ هل كان النبي صلى الله عليه و سلم
أوصى ؟ فقال : لا . قلت كيف كتب على الناس الوصية ؟ أو أمروا
بالوصية ؟ قال : أوصى بكتاب الله ، و فى رواية ، و لم يوص .

البخارى كتاب الوصايا ٣٥٦/٥ و ٦٧/٩ ؛ مسلم كتاب الوصية
٨٩/١١ مسند احمد ٣٨١/٤ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥

لعله أراد بالنبي الوصية بالخلافة كما وقع التصريح فى حديث عائشة -
أخرجه البخارى و مسلم عن الاسود قال : ذكروا عند عائشة أن عليا رضى
الله عنه كان وصيا . فقالت متى أوصى اليه وقد كنت مسندته الى صدرى أو
قلت ، حبرى الخ . المرجع السابق .

قال الفرطى ، كانت الشيعة قد وضعوا أحاديث فى أن النبي صلى الله
عليه و سلم أوصى بالخلافة لعل . فرد عليهم جماعة من الصعابة ذلك و كذا
من بعدم ، فتح البارى ٣٦١/٥ ، مسلم بشرح النووي ٨٨/١١

(٢) ما بين القوسين فى الهامش . أما الحديث فرواه الترمذى ٦٦٣/٥ ، و ابن
حزم فى الأحكام ٨٢/٦

وعن عبد الله بن مسعود ، من سره أن ينظر الى وصية محمد صلى الله عليه وسلم الى عليها خاتمه فليقرأ : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ، الى قوله لعلمكم تتقون^١ .

ثم ساق بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال : حدثني من لا أتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان أخوف ما أتخوف عليكم بعدى ثلاث ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزيبتها ورجال يتأولون القرآن على غير تأويله وزلة عالم ، ثم قال ألا أنبئكم بالخروج من ذلك اذا فتحت عليكم الدنيا فاشكروا الله عزوجل وخذوا بما تعرفون من التأويل و ما شككتم فيه فردوه الى الله عزوجل ثناء . و إنتظروا بالعالم فيته و لا تعلقوا عليه عثرته .

عن أبي قلابة^٢ . أول ما يرفع من الأرض^٣ ، فقالوا يا رسول الله يرفع القرآن قال : لا ولكن يموت من يعلمه . أو قال : من يعلم تأويله ، ويبقى قوم يتأولونه على أمواتهم .

عن عبد الله بن مسعود قال عليكم بالعلم قيل أن يقبض ، و قبضه أن يذهب بأمله . أو قال بأصحابه . و عليكم بالعلم فان أحكم لا يدرى متى

(١) رواه الترمذي في تفسير سورة الأنعام . و قال هذا حديث غريب . و في بعض الرواية : من أراد أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه أنظر تحفة الأحوذى ٤٤٨/٨ . و تفسير ابن كثير .

(٢) أبو قلابة . عبد الله بن زيد بن عمر الجرمي عالم .

(٣) كذا في الأصل . و في الحديث : القرآن .

رسالة في الرد على الرافضة

يفتقر إليه أو يفتر إلى ما عده . و عليكم بالعلم و إياكم التنطع و التعمق^١ بالعتيق^٢ فانه سيجي أقوام يتأولون كتاب الله وراء ظهورهم . و في رواية ، إنكم ستجدون أقواما يزعمون أنهم يدعونكم إلى كتاب الله عز وجل وقد نبذوه وراء ظهورهم . فليكن بالعلم و إياكم و البدع و التنطع و إياكم التعمق و عليكم بالعتيق^٣ . . .

ثم ساق بسنده . إلى عبد الرحمن بن جبير بن بقير ، عن أبيه قال : لما فُتحت القبرص و تبع أهلها . و اقتسموا بكي بعضهم إلى بعض قال فرأيت أبا الدرداء قد تنحى المجلس يبكي فدنوت منه فقلت يا أبا الدرداء

(١) التنطع . تنطع في الكلام تعمق وغالى . قال الخطابي المتنطع المتعمق في الشيء المتكلف البحث عنه . على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعنيه

الخائفين فيما لا تبلغهم عقولهم تنسبه العزيز الحميد ص ٣١٨

(٢) العتيق بالكسر . الكرم و الجمال و التجابة ، و بالضم . جمع عتيق و عاتق للكب و الحرية ، وبالفتح . خرج عن الرق فهو عتيق .

(٣) جامع بيان العلم ١٩٣/٢ . و فيه . قال ستجدون أقواما يدهون إلى كتاب الله عز وجل و قد نبذوه وراء ظهورهم الخ .

(٤) عبد الرحمن بن جبير بن بقير الحضرمي أبو حميد من الثقات توفي سنة ١١٨ هـ تهذيب ١٥٤/٦

(٥) أبو الدرداء هو عمر بن زيد الأنصاري وهو بكنيته أشهر اسلم يوم بدر و شهد أحدا . قال صلى الله عليه و سلم و هو حكيم هذه الأمة ، توفي سنة ٣٢ هـ و قيل غير ذلك . الإصابة ٤٦/٣

رسالة في الرد على الرافضة

ما ييكك في يوم أعر الله فيه الاسلام و أمه . و أذل فيه الشرك و أمه ؟
فقال يا ابن قير : ما أهون الخلق على الله عزوجل اذا هم تركوا أمره .
يتناهي أمة ظاهرة لهم الملك . فتركوا أمر الله فصاروا الى ما ترى .

و عن علي بن معبد قال انا يزيد بن محمد عن أبي عباس الشامي
قال : قال الله تبارك و تعالى لأرميا بن خلقيا من قبل أن أخلقك إخترتك
و من قبل أن أصورك في الرحم قد ستك . و من قبل أن أخرجك من بطن
أمك طهرتك و من قبل أن تبلغ أشدك نبليك . و لأمر عظيم أجبتك .
فقال أرميا رب اني ضعيف ، الا ما قويتمني . عاجز ، ان لم تبلغني . مخطئ
ان لم تسددني . مخذول ان لم تصرفني . ذليل ان لم تعزني . فقال الله

- (١) وفي بعض الرواية : أهون العباد .
- (٢) وفي الرواية : أمة ظاهرة قاهرة .
- (٣) وفي بعض الرواية فضيعوا أمر الله فصيروا .
- (٤) البداية والنهاية ١٥٣/٧ - الكامل في التاريخ ٧٥/٣
- (٥) علي بن معبد عن العبدى أبو الحسن و يقال أبو محمد الرقي نزيل مصر و توفي
بها سنة ثمان عشرة و مائتين ، تهذيب ٣٨٤/٧
- (٦) يزيد بن محمد بن قيس البصري المدني الأصل نزيل ، تهذيب ٣٥٨/١١
- (٧) أبو عباس المعافري قال الحاكم أبو احمد لا أعرف اسمه . و قيل هو أبو
عباس بن نعمان - انظر تهذيب ١٩٤/١٢
- (٨) كذا في الأصل .
- (٩) أى لنختبرك .

عز وجل يا أرميا ألم تعلم أن الأمر أمرى وأن الأمور تصدر عن مشيتى ،
وأن الأمر والخلق كله لى . وأن القلوب والألسنة كلها لى . ويدي ألقها
كيف شئت فبعضتى أنه لا يعلم ما فى غد غيرى ، ولا يتم الا لى . وكيف
تخاف الضعف وأنت معى . وأنا الله الذى قامت السموات والأرض
وما فىن بكلى ، وأنا الله الذى ذلت لطاغى خوفا واعترافا لأمرى . ولن
يصل اليك شىء معى . انى باعثك الى خلق من خلقى أبلغهم رسالتى . وتستحق
بذلك مثل أجر من أطاعك منهم لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا فان أنت
قصرت عنها استحققت بذلك مثل وزر من تركت فى حماية منهم لا ينقص من
أوزارهم شيئا . انطلق الى قومك فقم فىهم ثم قل . ان الله ذكركم بصلاح
آباءكم فعمله ذلك على أن يستبكم . يا معشر أبناء أنبياءكم كيف وجد آباءكم غب
طاغى وكيف وجدوا هم غب معصينى . هل علم أن أحدا أطاعنى فشقى
لطاغى ؟ وان أحدا عصانى فسد بمعصيتى ؟ ان الدواب اذا ذكرت أوطانها
الصاحلة نزعن اليها ، وان هؤلاء القوم تركوا ما أكرمت عليه آباءهم وابتغوا
الكرامة من غير وجهها .

أما جارهم ورميانهم فاتخذوا عبادى هؤلاء تعبدوا لهم من دونى
ويحكمون فىهم بغير كتابى . فاجهلوم أمرى وأنسوم . وغروم منى فبطروا
نعمتى . وأمنوا مكربى . وبدلوا كتابى ونسوا عهدى ضيعوا أمرى حتى كان

(١) الغب بكسر الغين عاقبة الشئ .

(٢) نزعن اليها أى حنت الى أوطانها .

لهم العباد بالطاعة التي لا ينبغي لجبار غيري . و هم يحرفون بذلك كتابي
 ويقترون من أجله على رسل . جرأة وغرة بي وفرة على وعلى رسل الى
 أن قال : وقراءهم و قهائم فيتقادون للوك ويتابعون على البدع التي يتدعون
 في ديني و يطعمونهم في معصيتي . و يوفون لهم بالعهود النافضة لعهدى ،
 فهم جهلة فيما يعلمون . أميون فيما يتلون ، لا يتفهمون بشئ . مما علوا بكتابي .
 قال الشيخ نصر المقدسى - فذكر حديث بخت نصر الى آخره .
 وما أصابهم من العقوبة والذلة والقهر والغلبة وكونهم ذمة مستهاتين الى يوم
 القيامة وذلك لما بدلوا كتاب الله و أوامره و ابتدعوه مما وافق أهواءهم وتابع
 آراءهم فضلوا الى آخر الأبد شقوا وزال عنهم ما كانوا فيه . ولم يسمدوا .
 ولولا أن الله عز وجل أوعد نبيا صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب أمته
 بمثل ما عذب به من تقدم لكان أهل البدع على مثال ذلك . و هم محقوقين
 بمثل ما نزل بهم غير أن الله تعالى أكرم محمدا صلى الله عليه وسلم بالصفح
 عن مثل ذلك منهم . و جعل الساعة موعدهم . والساعة أدهى وأمر .

عن سفيان الثوري عن واصل^١ عن ابراهيم^٢ قال : قالت امرأة
 لعيسى صلى الله عليه وسلم طوبى لبطن حملك وثدى أرضحك . قال : بل
 طوبى لمن قرأ القرآن ثم اتبع ما فيه^٣ . وعن سهل بن معاذا عن أبيه عن

(١) واصل بن حبان الأحمد الأسدي الكوفي . ذكره ابن في الثقات و قال

ابن معين والنسائي ثقة . توفي سنة ١٢٦ - أو ١٢٩ هـ تهذيب التهذيب ١١/١٠٣

(٢) وهو ابراهيم بن يزيد النخعي تقدم ترجمته في ص ٤٢٤

رسالة في الرد على الرافضة

النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن فآخذ بما فيه ألبس الله والديه
تاجا أحسن من ضوء الشمس^١.

وعن الأوزاعي^٢ . قال : كان يقال : لم يزل الله تعالى نصحا من
خلقه في أرضه يعرضون أعمال العباد على القرآن فبالقرآن يعرفون هدى من
إمتهى وضلالة من ضل أولئك خلفاء الله تبارك وتعالى في أرضه^٣ .
وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لابنه عبد الله يا بني إذا قام
الخليفة من بعدى فإنه قل : ان عمر يقرئك السلام و يوصيك بتقوى الله
والأخذ بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم .

== (٣) لم أجد .

(٤) سهل بن معاذ بن أنس الجهني روى عن أبيه و عنه يزيد بن أبي حبيب وأبو
مرحوم عبد الرحيم بن ميمون . تهذيب ٢٩٨/٤

(١) أبو داود باب ثواب القرآن ٧٠/٢ الحاكم في المستدرک . وقال صحيح الاسناد
- لكن تعقبه الذهبي على تصحيحه . و مسند احمد ٤٤٠/٣ وفيه د و عمل
بما فيه . .

(٢) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد شيخ الاسلام أبو عمر الأوزاعي الدمشقي ولد
سنة ٨٨ هـ وتوفي سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١٧٨/١ هـ .

(٣) ذكره الشاطبي في الاعتصام باختلاف يسير وفيه د قال : لن يزال الله نصحا
في الأرض من عباده يعرضون أعمال العباد على كتاب الله فان وافقوه
عدوا له . وإذا خالفوه عرفوا بكتاب الله ضلالة من ضل وهدى من إتهى
فأرثك خلفاء الله ، الاعتصام للشاطبي ٣٤/١

رسالة في الرد على الرافضة

وعن عامر^١ قال : قال حذيفة رضى الله عنه^٢ قلت يا رسول الله بين
لى الشبهات من الضلالة والفتن قال صلى الله عليه وسلم : نعم يا حذيفة
ان الفتنة اذا اقبلت شبهت و اذا أدبرت أسفرت^٣ لها موج كوج البحور
و ركام كركام السحاب وعصار كمصاره الريح فاقصم عند الفتنة بالكتاب
والسنة . والزم رحلك وإبك على خطيبتك وكف لسانك ويدك حتى تلقانى
على الخوض فان لم تفعل لم ترد حوضى يا حذيفة إنها ستكون بعدى ملوك
وجبابرة يتكادمون على الدنيا تكادم الحمرا حتى ينقضوا الكتاب ويعذبوا

(١) عامر بن وائلة بن عبد الله بن عمرو بن جعش أبو الطفيل روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعلي وحذيفة توفى سنة مائة و قيل
سنة سبع و مائة . تهذيب ١٨٣/٥

(٢) حذيفة بن اليمان الأزدي من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الذى بعثه يوم الخندق ينظر الى قريش لجاء بخبر رحيلهم وهو معروف
بصاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يسأله
عن المناقنين ، توفى رضى الله عنه سنة ٣٦ هـ . الاستيعاب ٢٧٨/١

(٣) أسفرت : أى اضاءت و اشرقت و كشفت والمراد ههنا . اشتدت . .

(٤) ركم الشيء اذا جمعه و ألقى بعضه على بعض و ارتكم الشيء و تراكم اجتمع .
و الركام : الرمل المتراكم و السحاب .

(٥) عصار : ريح تثير الغبار فيرفع الى السماء . و قيل هى ريح تثير سحابا ذات
رعد و برق .

(٦) الكدم العض بأدنى القدم كما يكدم الحمار .

أمنى . و يقطعوا ما أمر الله به أن يوصل و يعطلون فيها الجهاد و يسعون في الأرض فسادا و يقتلون على ذلك البرى ويستنزون بالمؤمن و يظلمون اليتيم و الأرملة أحقها . و يمنعون ما أوجب الله جل ثناءه لهذه الأمة من النى . يا حذيفة فان أدركتهم فمسك بالكتاب وستة نيك . وكن جلوسا من اجلاس يترك . و اياك أن تشيعهم فتكون لهم تبعاً أو قاضيا أو أمرا . أو جاياء أو عريفاً أو أمينا أو شرطيا ، أو رسولا ، أو تاجرا أو خليطا في شىء من أمورهم . أو تصحبهم في سفر ، أو ترشدهم الى الطريق . أو تعيرهم شيئا من متاع يترك . أو تساكنهم يلد أو تقرأ القرآن عليهم أو تحدثهم عنى بحديث . فانك يا حذيفة اذا وضعت الحكمة في غير موضعها لعنك الله عز وجل بكل حرف عشر لعنات و يلعنهم مثل ألف لعنة . و اياك و من الظالمين . و لا تلق لهم دواء أو تبرأى لهم قلبا . و اياك و أمور الباطل . لدحض به حقا ، أو تحقق به الباطل فتزد معهم مواردكم يا حذيفة عند ذلك تنقض عرى الاسلام وتظهر المثلثات . يا حذيفة : ما تاقى أمنى من بعدى من الحرمان و القتل و التشديد و المثلثات حتى يقرأ أحزابا و أشياعا حتى يتباغض قلوبهم وتلاعن ألسنتهم . فيشهد بعضهم على بعض بالبراءة و يستحل

-
- (١) الأرملة المرأة التى لا زوج لها و قد أرملت المرأة التى مات عنها زوجها .
 - (٢) الجاني الذى يحصل المال و يكسبه .
 - (٣) العريف : بمعنى العليم و العالم . أيضا : النقيب .
 - (٤) دحض - دحضت حجته . أى بطلت . و رجله - زلقت المراد تبطل الحق .

بعضهم دم بعض . فالتجنا التجنا يا حذيفة لمن أدرك ذلك الزمان فليكن
 جلوسا من اجلاس^١ يته و إن يكن عادته ومواه لنفسه أن ينجيها . فان الله
 تعالى ألبس بني اسرائيل بعد أنيائهما ذلا بتقصهم الميثاق وتركهم الكتاب
 فصاروا احزابا . يضربون بالذلة حيث ما كانوا . قتلته له : بأبي و أمي
 أفصيب ذلك أمتك فقال يا حذيفة اذا ظهرت الرشوة في الحكم وتبع الحكم
 بالمال وكانت أمره الصيان ودولة السفهاء و قضاء الأمار^٢ مشورة الفسقة
 و صار القضاء بالهوى والقتل بالظن . والفرج تلذذا . يا حذيفة المؤمن في
 ذلك الزمان ينبغي له أن يتخذ سربا^٣ و يحتنى البلاء . قتلته له بأبي أنت
 و أمي . بما عدة المؤمن في ذلك الزمان ؟ قال : صلاة الخمس . و الصيام
 و غرض البصر والجهد و صمم عن الهوى . وكف الألسن والأيدى . والأرجل
 ولا تشير في أمر ولا يهوى قلبك شيئا من أمورهم فيرد يوم القيامة مواردكم
 - حذيفة : ان تقسا ينجيها من الفتنة خير من عبادة ألف سنة يا حذيفة :
 الهجرة من هجر ما حرم الله عزوجل أو ما نهى الله عزوجل عنه . يا حذيفة
 أعرض على قلبك الخير والشر انك ستعرفه . انما هلكت بنو اسرائيل حيث

(١) جلس البيت كساء . يبسط تحت حر الباب و في الحديث جلس بينك اى

لا تبرح مختار الصحاح ص ١٤٩

(٢) كذا في الأصل . و الذى يظهر لى من الصواب الامارة .

(٣) كذا في الأصل . لعل الصحيح السرب بفتحين . السرداب : بناء تحت

الارض ومنه قوله تعالى فاتخذ سبيله في البحر سربا الخ مختار الصحاح ٢٩٣

رسالة في الرد على الرافضة

ضيعوا الحق . واتبعوا أهواءهم بالباطل فضلوا و أضلوا كثيرا . ان الحق يهدي الى الهدى والهدى يهدي الى أمر الله عزوجل وأمر الله عزوجل يهدي الى الجنة . والهوى يهدي الى الباطل . والباطل يهدي الى ترك الحق وترك الحق يهدي الى البدع . والبدع يهدي الى ترك السنن وترك السنن يهدي الى ترك أمر الله عزوجل . وترك أمر الله يهدي الى النار . والاعتصام بمحبل الله عزوجل درك^١ لخيري الدنيا والآخرة يا حذيفة إنه يكون في الزمان ستون خوادع يخدع فين المرء عن دينه حتى يتلق الزور بعض في أمر العامة وهو يترك الكتاب والسنة . يا حذيفة اتخذ القرآن في الفتن والدعاء ذخرا أو سلاحا لترد به موج البلاء . يا حذيفة اتخذ الصلاة بالليل والنهار حدة واتخذ الصيام جنة وقال فيها - النائم في الفتنة أفضل من المضطجع والاصم أفضل من السمع والآخرس أفضل من المتكلم والاعمى أفضل من البصير ، والقاعد فيها أفضل من القائم ، والقائم أفضل من الماشي . والماشي أفضل من الساعي . والساعي فيها الى النار . [القاتل والمقتول في النار]^٢ مجمع ٣٠٨/٧

وفي هذا الباب شيء كثير لا يمكن حصره ويكفي من ذلك كله قوله تعالى : وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سيله^٣.

(١) كذا في الأصل .

(٢) مجمع الزوائد ٣٠٨/٧ مختصرا .

(٣) الانعام الآية ١٥٣

رسالة في الرد على الرافضة

و ما رويناه بالسند الصحيح المتصل الى الامام الحافظ أبي عيسى الترمذى رحمه الله في جامعه بسنده الى العرياض بن سارية^٢ رضى الله عنه قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة الغداة موعظة بليغة^٣ ذرفت منها العيون وجلت منها القلوب . فقال رجل إن هذه موعظة مودع فماذا تعهد بنا يا رسول الله ؟ قال : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبد حبشي^٤ فإنه من يعش منكم يرى اختلافا كثيرا . (واباكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم^٥] فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ^٦ . .

(١) الامام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى مصنف الجامع توفى سنة ٢٧٩ - تذكرة الحفاظ ٦٣٣

(٢) عرياض بن سارية السلى صحابي مشهور من أهل العقبة قال خليفة مات في قنة الزير وقال غيره مات بعد ذلك . الاصابة ٤٧٣/٢

(٣) بليغة من المبالغة أى بالغ بالانذار والتخويف .

(٤) ذرفت : أى سالت .

(٥) كذا فى الأصل . وفى الحديث : وإن أمر عليكم عبد حبشي . .

(٦) ما بين القوسين وقع فى الحديث بعد قوله صلى الله عليه وسلم عضوا عليها بالنواجذ .

(٧) هذا الحديث رواه الترمذى وأبو داود وقال الترمذى حسن صحيح . وهذا

لفظه : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب

وذرفت منها العيون قلنا يا رسول الله إن هذا موعظة مودع فأوصنا فقال =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« من فارق الجماعة شبرا فإتלוه . » وقال : لا تجتمع هذه الأمة على الضلالة
ويد الله على الجماعة . ومن شذ شذ في النار . »

و ثبت في الصحيحين مرفوعا « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه
فهو رد » ، و روى أحمد والبخاري عن غصيف ، مرفوعا « ما أحدث قوم

« أوصيكم بتقوى الله و السمع و الطاعة وان تأمر عليكم عبد فانه من يعش
يرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى
و عضوا عليها بالنواجذ ، إياكم و محدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » -
و هذا الحديث مروي بطرق متعددة باختلاف يسير . ابو داود ٢٠٠/٤
الترمذي مسند احمد ١٢٦/٤ - ١٢٧ ابن ماجه ١٥/١

(١) رواه الترمذي و ابن ماجه و الدارمي و النسائي . و هذه المجموعة من
الاحاديث و طائفة أخرى في معناها . أنظر في الاحكام ١٩٩/١ والاعتصام
للشاطبي ٢٥٩/٢ - ٢٦٢

(٢) البخاري كتاب الصلح ٣٠١/٥ و مسلم في الافضية ١٦/١٢ عن عائشة .
(٣) الحافظ العلامة أبو بكر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري صاحب المسند
الكبير البزار توفي سنة ٢٩٢ هـ . تذكرة الحفاظ ٦٥٤/٢

(٤) غصيف بن الحارث و قيل غطيف بن الحارث و يقال الكندي و يقال
الشمالي . و يقال الجاني له صحبة - أنظر الاستيعاب بهامش الاصابة ١٨٦/٣
الاصابة ١٨٦/٣

بدعة الا رفع مثلها من السنة^١ ، ولفظ الطبراني^٢ ما من أمة ابتدعت بعد
نبيها في دينها بدعة الا اضاعوا مثلها من السنة^٣ .

روى ابن ماجه عن انس مرفوعا : أبى الله ان يقبل عمل صاحب
بدعة حتى يدع بدعته^٤ . روى عن حذيفة^٥ لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما
ولا حبا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا . حتى يخرج من
بدعته كما يخرج الشعرة من العجين^٦ .

(١) مسند احمد ١٠٥/٤

(٢) و هو الحافظ الامام العلامة الحجة أبو القاسم سليمان بن احمد بن أيوب
ابن مظير اللخمي الشامي الطبراني . مسند الدنيا ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي
رحمه الله سنة ٣٦٠ هـ تذكرة الحفاظ ج ٣/٩١٣ - ٩١٧

(٣) ذكره الشاطبي عن أبي ادريس الخولاني وفيه ما أحدثت أمة في دينها بدعة
الا رفع الله بها عنهم سنة ، الاختصاص ١١٥/١ - رواء الطبراني في التبصير
وفيه ابو بكر بن مريم منكر الحديث . مجمع الزوائد.

(٤) الحافظ الكبير المفسر ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه صاحب
السنن ولد سنة ٢٠٩ وكانت وفاته سنة ٢٧٣ هـ رحمه الله تعالى تذكرة
الحفاظ ٦٣٦/٢

(٥) أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه ١٩/١

(٦) تقدم ترجمته في ص ٣٩٥

(٧) رواء ابن ماجه عن حذيفة وفيه يخرج من الاسلام كما تخرج الشعرة من
العجين ، ابن ماجه المقدمة ١٩/١

رسالة في الرد على الرافضة

و في رواية الطبراني . حجب الله التوبة عن كل صاحب بدعة

حتى يدع بدعته . .

وقال الاوزاعي^١ اذا ظهرت البدع فلم ينكرها أهل العلم صارت منة .

وعن عمرو ابن عوف^٢ عن أبيه مرفوعا : من أحيا سنة من سنتي

قد أميت بصدى كان له من الأجر مثل من أجر من عمل بها من الناس

لا ينقص ذلك من أجور الناس شيئا . ومن ابتدع بدعة لا يرضاها الله

ورسوله كان عليه اثم من عمل بها من الناس لا ينقص ذلك من آثام

الناس شيئا^٣ .

فاعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم : من أحدث في أمرنا هذا

ما ليس منه ، قاعدة عظيمة من أعظم قواعد الدين وأعمها فقما ينبغي حفظه

واشاعته واستعماله في إبطال المنكرات ، وهو من جوامع كلبه صلى الله

عليه وسلم الذي أوتيها ، وهو صريح في رد كل بدعة وكل مخترع بما لا يوافق

(١) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي الاوزاعي شيخ الاسلام أبو عمرو

ولد سنة ٨٨ هـ ومات سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٨٢

(٢) عمرو بن عوف بن زيد المزني أبو عبد الله ذكره ابن سعد وابن حبان في

الصحابة أنه مات في ولاية معاوية . الإصابة ٣/٩

(٣) رواه ابن ماجه عن عمرو بن عوف . ١/٧٤ - ٧٧ وأخرج الامام مسلم

في صحيحه من حديث أبي هريرة و أنس بن مالك و جرير بن عبد الله بهذا

المعنى - مسلم بشرح النووي ١٦/٢٢٦ - ٢٢٧

رسالة في الرد على الرافضة

قواعد الشريعة ، اذ كلما خرج عن الشريعة باطل لا عبرة به ، لكن هو مخصوص بغير بدعة تكون خيرا فانها لا تكون مردودة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام^١ .

البدعة فعل ما لم يعهد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال
وهي ثلاثة أضراب^٢ :

(١) عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام بن القاسم بن الحسن بن محمد المذهب
السلي الدمشقي الشافعي امام عصره ، ولد سنة سبع أو ثمان و سعين
و خمسمائة ، توفي سنة ستين و ستمائة البداية و النهاية ٢٣٥/١٣ النجوم
الزاهرة ٢٠٨/٧ ، شذرات الذهب ٣٠١/٥ - ٣٠٢

(٢) قول المؤلف ، وهي ثلاثة أقسام ، ربما اقتصر على ثلاثة أقسام لامهاتها في
البدع - لأن الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول في كتاب قواعد الاحكام
٢٠٤/٢ بعد أن عرف البدع .

وهي منقسمة الى بدعة واجبة ، وبدعة محرمة ، وبدعة مندوبة ، وبدعة
مكروهة ، وبدعة مباحة فالذي يظهر من كلام الشيخ أن البدعة تنقسم الى
خمسة أقسام - أنظر قواعد الاحكام ٢٠٤/٢ ، ويقول الشاطبي ، ان العلماء
قسموا البدع بأحكام الشريعة الخمسة ولم يعددها قسما واحدا مذموما الى أن
قال - و أصل ما أتى به من ذلك عز الدين عبد السلام ، الاعتصام للشاطبي
١٨٨/١ و للعلماء أقوال في تقسيم - البدع - أنظر الاعتصام ١٨٨/١ - ١٩٢
- السفن و المبتدعات البدعة و تحديدها و موقف الاسلام ، للدكتور عزت
على عطية . .

رسالة في الرد على الرافضة

أحدهما : ما كان مباحا كالتوسع في المأكل والمشرب والملابس
والمناكح فلا بأس بشيء منها .

الثاني : ما كان حسنا . وهو مبتدع موافق لقواعد الشريعة ولا يلزم
من فعله شرعي كبناء الربط والمدارس والخانات وغير ذلك من أنواع البر
التي لم تعهد في العصر الاول . لكنه موافق لما جاءت به الشريعة الاسلامية
من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى والاشتغال بالعربية لانه
لا يتأتى تدبر القرآن وفهم معانيه الا بمعرفتها وكذلك تدوين الأحاديث النبوية
وتأسيس قواعد الفقه وأصوله ، كل ذلك مبتدع حسن موافق لأصول الشرع
غير مخالف لشيء منها .

الثالث : ما كان مخالفا للشرع أو ملتزما لمخالفته وهو ينقسم الى محرم
ومكروه^١ فمن ذلك صلاة الرغائب^٢ فانها كذب على رسول الله صلى الله عليه

(١) تقسيم البدع الى مكروه ومحرم وهو مبني على من جهة كونها بدعا لا من
جهة أخرى لانه لو دل دليل على منعه أو كراهته لم يكن بدعا .

(٢) صلاة الرغائب وهي ثلاثة اثنى عشرة ركعة في أول خميس من رجب بين
المغرب والعشاء بعد صوم يوم الحسين يفصل بين كل ركعتين بتسليمة
ويقرا في كل ركعة بفتحة مرة ، وانا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث
مرات ، وقل هو الله أحد . . . اثنى عشرة . . فاذا فرغ من صلاته .
صلى على الرسول صلى الله عليه وسلم سبعين مرة . بصيغة « اللهم صل على
نبي الامة وعلى آله وسلم » ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة »

وسلم^١ .

وقال غيره : تنقسم البدع الى خمسة اقسام :

واجبة - مثل كتب العلم^٢ وشكل المصحف ونقطة .

مستحبة - كبناء القناطر والجسور والمدارس .

مباحة - كالمنخل والاستنان^٣ وما اشبه ذلك .

ومحرمة - وهي أكثر من أن تحصى - انتهى^٤ .

قلت . ومنها . أصناف المبتدعة في الدين من سائر الفرق وقد قدمنا

أن من أخطأها فرقة الرافضة .

سبح قدوس رب الملائكة والروح - ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة

رب اغفر وإرحم و تجاوز عما تعلم ، انك أنت الاعز والاكرم ، ثم

يسجد سجدة أخرى . و يقول فيها مثل ما قال في السجدة الاولى ، ثم يسأل

حاجة في سجوده فانها تقضى . ، أنظر قواعد الاحكام ٢٠٤/٢ - ٢٠٥

وإحياء علوم الدين .

(١) صلاة الرغائب بدعة ؛ واعتمادها على الحديث الموضوع . ولهذا كثير من

العلماء عارضوا وبينوا أنها بدعة - أنظر الحديث بتمامه . في الموضوعات

لابن الجوزي ١٣٢/٢ ، الآتي المصنوعة للسيوطي ٥٥/٢ ، المنار المنيف

ص ٩٦ ، الآثار المفروعة للكنوي ص ٣١٩

(٢) كذا في الأصل .

(٣) المنخل للدقيق - استنان - كذا في الأصل ولم يظهر .

(٤) قواعد الاحكام لعز الدين عبد السلام ٢٠٤/٢ - وأنظر الاعتصام ١٨٨/١

رسالة في الرد على الرافضة

تنبه : نختتم به ما قال الامام الغزالي^١ في الاحياء . اعلم ان كل ما كان مكروها فانكاره مستحب . لا واجب والسكوت عنه مكروه وليس بحرام ، اللهم اذا لم يعلم انه مكروه فيجب ذكره ، لان الكرامة في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه ، و ما كان محرما فانكاره واجب والسكوت عنه حرام . انتهى^٢ .

روينا في كتاب الحجة لطالب المحجة^٣ ، عن جابر مرفوعا : اذا لعن آخر هذه الامة اولها فالذي عنده العلم عليه . فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما انزل الله عزوجل على رسول الله صلى الله عليه و سلم .
عن أبي جعفر^٤ قال : كان علي بن الحسين^٥ رضى الله عنه يقول :

- (١) أبو حامد الغزالي تقدم ترجمته في ص ١٥٠
- (٢) احياء علوم الدين ٢/٢٣٥ . باختلاف يسير .
- (٣) لابي الفتح نصر بن ابراهيم المتوفى سنة ٤٩٠ هـ ، و قيل لابي القاسم اسماعيل الاصمعياني المتوفى سنة ٥٣٥ هـ كشف الظنون ١/٦٣٢
- (٤) جابر بن عبد الله تقدم ترجمته في ص ٤٤٤
- (٥) رواه ابن ماجه وفيه : فن كنتم حديثا فقد كنتم ما انزل الله ، ابن ماجه مقدمة ب ٢٤ وفي بعض الرواية فيلجم يوم القيامة بلجام ، فيض القدير

ص ٤٣٦

- (٦) أبو جعفر محمد بن علي ، تقدم ترجمته ٣٠١

- (٧) علي بن الحسين تقدم ترجمته ٧٠

إذا لن آخر هذه الأمة أولها واستخف بدين الله عز وجل فليشر أهل العلم
عليه فن كنتم يومئذ علما كان كن كنتم ما أنزل الله من الكتاب .

وعن معاذ بن جبل مرفوعاً^٢ إذا ظهرت البدع في أمتي وشتم أصحابي
فلينظر العالم عليه فإن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^٣ .
[قبيل الوليد بن مسلم^٤ ما إظهار العلم ؟ قال إظهار السنة ، اللهم إجعلنا من
خدامها مظهرين عاملين بما فيها المتبعين لها بفضلك يا أكرم الأكرمين^٥] .

قلت : ومنه ما نحن فيه . وهو اعتمادنا لجمع هذا التصنيف النفيس
النافع ان شاء الله لعامة المسلمين في الرد على هذه الطائفة الضالة الخبيثة
من الرافضة الغالية المارقة .

(١) أنظر فيض القدير بمعناه ٤٣٦/١

(٢) تقدم ترجمته ٢٣١

(٣) رواه الديلمي عن معاذ بن جبل ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٤٠٢/١
وابن عساكر عن معاذ أيضاً ضعيف . وفيه : إذا ظهرت البدع ولعن آخر
هذه الأمة أولها فن كان عنده فليشره ، فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما
أنزل الله على محمد ، ضعيف الجامع الصغير للآلباني ٢٠٥/١

(٤) الوليد بن أبو مسلم أبو العباس مولى بني أمية الدمشقي الامام الحافظ عالم
أهل دمشق توفي سنة أربع أو خمس و تسعين ومائة - التاريخ الصغير

٢٧٧/٢ ، تهذيب التهذيب ١٥١/١١

(٥) ما بين () في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

نسأل الله تعالى بجاه سيد المرسلين وسائر الأنبياء والأولياء الصالحين^(١)
أن يمتنا على الكتاب والسنة غير ضالين ولا مبدلين وأن يقفر لنا ولمشايعنا
ووالدينا وإخواننا في الله وجميع المسلمين ، وأن يدخلنا أجمعين الى جنته
من غير عذاب مسبق بفضل نبينا محمد سيد المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .
اتفق من تعليقه صيحة يوم الخميس المبارك سادس ذى القعدة
الحرام من شهر سنة ٨٨١ هـ وحسبنا الله ونعم الوكيل . والحمد لله وحده
لا شريك له .

(١) التوسل بحق النبي و الولي أو بجماعه أو بركته أو بحق قبره أو قبته ، و هذا
مذموم منهي عنه - أنظر التوسل و الوسيلة لابن القيم الجوزية .

الخاتمة

أين في هذه الخاتمة أم ما انتهت اليه من التحقيق والدارسة فيما
بأن ولكن قبل ذلك أريد أن أين ما تضمنته الرسالة :

أولاً : ان الكتاب يتقسم الى قسمين :

قسم يتعلق بالفرق من الملل والنحل .

ذكر المؤلف في هذا القسم بعض الفرق الخارجة عن الملة

الاسلامية [منهم المجوسية و الزنادقة و الزراداتيه و الزادشتيه و الثنوية

و المانوية المندكية و الديصانية و الصيامية و أصحاب التماسخ والصاية] .

اليهود : و انقسامهم الى عدة فرق [العنانية ، العيسوية ، اليوذانية ،

الربانيون السامرة و القراون] .

النصارى : و فرقتهم [الملكانية ، النسطورية ، اليقونية ، الالبانية ،

البلبارسية ، المقدانسية ، البولسية و المرفوسية] .

ثم ذكر المؤلف بعض الفرق من الاسلام مثل الصفاتية ، الكرامية ،

النجارية الجهمية ، الجبرية ، والمرجئة والمشبهة ، الاشعرية ، الخوارج

و الشيعة] .

و القسم الثاني : يتعلق بالامامة والمفاضلة بين الصحابة و فيه مباحث .

أولاً : ينقل المؤلف بكل امانة أقوال الشيعة و يذكر اعتقاداتهم ، ما يتعلق

بالخلافة ثم يرد عليهم بالأدلة العقلية والنقلية المثبتة المقحة .

ثانياً : نقل المؤلف أقوال أهل البيت التي تتعلق بفضائل الشيخين .

رسالة في الرد على الرافضة

وقل أيضا من أقوال الأئمة الأربعة ومن علماء المتكلمين وأعيان الصوفية ثم يحتم كتابه بنصح بذكر فيه الأحاديث والأقوال المأثورة التي توجب التمسك بالكتاب والسنة وتنهى عن البدعة.

وفيما يتعلق بأهم النتائج التي تضمنتها هذه الرسالة . نلخصها :

- ١ - الإمامة ثابتة لأبي بكر رضى الله عنه بالإشارة النبوية وبإجماع المسلمين عليه وهو أفضل هذه الأمة بعد نبيها .
- ٢ - الخلفاء الأربعة ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة .
- ٣ - عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما ، وعلى رضى الله عنه برئ .
- ٤ - المحاربة بين على ومعاوية رضى الله عنهما كانت مبنية على الاجتهاد .
وعلى رضى الله عنه كان مصيبا ومعاوية رضى الله عنه مخطئا غير مأزور .
- ٥ - عقائد الشيعة ممتزجة بالعقائد الباطلة والأفكار الفاسدة .
- ٦ - الشيعة وليدة اليهودية والمجوسية والمسيحية .
- ٧ - الشيعة فرقة دخيلة على الاسلام .
- ٨ - الشيعة أدخلوا في الدين من المأسى كثيرا ، وأصيب المسلمون بها كثيرا
مثل خيانة ابن العلقمي ، ومحمد بن محمد نصير الطوسي ، ومعاوتتهم مع الفرنج في الحروب الصليبية .
- ٩ - صنف من أصناف الشيعة لا يؤمنون بالمصحف المتداول بأيدي الناس ،
بل يقولون إن القرآن الموجود محرف .
- ١٠ - صنف من أصناف الشيعة والمبتدعة ليس له علاقة بالاسلام

والمسلمين أصلا .

و في الختام أسأل الله التقدير أن يلهنا الصواب في كل أمورنا
و يوفقنا للخير في كل مقاصدنا و أن يجعل عملنا خالصا متقبلا انه ولي ذلك
و القادر عليه .

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ، و يسر لنا العمل كما علمتنا انك
انت العليم الحكيم .

المصادر والمراجع

حرف الألف

- ١ الابانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري
ادارة الطباعة المنيرية
- ٢ الوفاء في سيرة الخلفاء لمحمد بن عفيفي الحضري
المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة سنة ٥
- ٣ الآثار المرفوعة لعبد الحى اللكنوى الهند
- ٤ أحكام الجنائز وبدعها للالبانى
- ٥ الأحكام فى أصول الاحكام لابن حزم الظاهرى
- ٦ الأحكام فى أصول الاحكام لسيف الدين الآمدى
مطبعة عاطف بالقاهرة
- ٧ إحياء علوم الدين للغزالى دار المعركة بيروت
- ٨ آثار القرامطة
- ٩ آداب اللغة إبراهيم بن على القيروانى
دار احياء الكتب العربية
- ١٠ ارشاد الفحول محمد بن على الشوكانى
مطبعة مصطفى البابى بالقاهرة الطبعة الاولى

١١ الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر مطبعة النهضة بمصر

١٢ أسد الغابة لابن الأثير

بتحقيق محمد عاشور ومحمد إبراهيم البناء

دار الشعب بالقاهرة

١٣ الأسرار المرفوعة

١٤ الأسفار المقدسة

للدكتور علي عبد الواحد

دار النهضة للطبع والنشر

للقريزي بتحقيق محمد مصطفى

١٥ السلوك

لجنة الكتاب والترجمة بالقاهرة

١٦ الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر مصور عن الطبعة الأولى

بمصر مطبعة السعادة

لمحمد الحسين آل كاشف

١٧ أصل الشيعة وأصولها

المطبعة الحيدرية النجف

الطبعة الخامسة عشرة سنة ١٢٨٩ هـ

لعبد القاهر بن طاهر البغدادي

١٨ أصول الدين

دار الكتب العلمية - بيروت

١٩ أصول مذهب الإمام أحمد لعبد الله التركي مكتبة الرياض الحديثة

مطبعة جامعة عين شمس

- ٢٠ اعتقاد للبيقى
نشر أحمد محمد المرسى سنة ١٣٨٠ هـ
- ٢١ اعتقادات فرق المسلمين والمشرىكين لفخر الدين الرازى
مكتبة النهضة القامرة سنة ١٣٥٦ هـ
- ٢٢ الاعلام لخير الدين الزركلى
الطبعة الثانية سنة ١٣٧٦ هـ
- ٢٣ اعلام الموقعين ابن القيم الجوزية تحقيق عبد الرؤف
بيروت
- ٢٤ الاغانى لابي الفرج الاصبهانى
الهيئة المصرية العامة للكتاب
- ٢٥ الاقتصاد فى الاعتقاد للغزالى
مكتبة مصطفى البابى
الحلى سنة ١٩٦٦ م
- ٢٦ الام للشافعى
دار الشعب بالقامرة
- ٢٧ الامام احمد لابي زهرة
- ٢٨ الامام جعفر الصادق لجواد مغنیه دار العلم لللايين - بيروت
- ٢٩ الامام على بن ابي طالب
- ٣٠ الانوار الكاشفة لعبد الرحمن البجاني
المطبعة السلفية بالقامرة

حرف الباء

- ٣١ البدا والتاريخ لابي زيد احمد بن سهل البلخي
٣٢ البداية والنهاية لابن كثير مصر
٣٣ البدر الطالع للشوكاني ناشر معروف عبد الله
سنة ١٣٤٨
٣٤ البدعة تحديدا وموقف لعزة علي عطية
الاسلام منها الكتب الحديثة القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ
٣٥ بغيه الدعاة في طبقات للسيوطي تحقيق محمد أبو الفضل
الغويين والنحاة مطبعة البابي الحلبي ، القاهرة سنة ١٣٨٤ هـ

حرف التاء

- ٣٦ تاج العروس من جواهر محمد المرتضى الزبيدي
القاموس منشورات دار مكتبة الحياة بيروت
٣٧ تاريخ ابن خلدون عبد الرحمن بن محمد طبع سنة ١٣٩١ هـ
٣٨ تاريخ التشريع الاسلامي لمحمد الحضري
مطبعة الاستقامة بالقاهرة
الطبعة السادسة ١٩٦٠ م
٣٩ تاريخ السياسي للذهبي مطبعة القدس بالقاهرة ١٣٦٧ هـ
٤٠ تاريخ الاسلام

- ٤١ تاريخ اصبهان
٤٢ تاريخ بغداد
للخطيب البغدادي
دار الكتاب العربي بيروت
- ٤٣ تاريخ الخلفاء
لجلال الدين السيوطي
بتحقيق محمد محي الدين
مطبعة السعادة الطبعة الاولى سنة ١٣٧١ هـ
تحقيق محمود ابراهيم زايد
دار الوعي بحلب
- ٤٤ التاريخ الصغير للبخاري
٤٥ تاريخ الطبري
تحقيق محمود أبو الفضل ابراهيم
دار المعارف بمصر
- ٤٦ تاريخ الفرق الاسلامية
على مصطفى الغرابي
مطبعة محمد علي صبيح و اولاده بمصر
محمد حسن المظفرى
- ٤٧ تاريخ الشيعة
٤٨ التاريخ الكبير للبخاري
٤٩ تاريخ المذهب الاسلامي
مصور بدار الكتب العلمية بيروت
لابي زمرة دار الفكر العربي
مطبعة السعادة بمصر
- ٥٠ تاريخ اليعقوبي
٥١ تبين كذب المقتري
لمحمد بن أبي يعقوب دار صادر بيروت
لابن عساكر
دار الكتاب العربي بيروت

- ٥٢ تحفة الأحوذى للعلامة عبد الرحمن المباركفوزى
مطبعة المدنى بالقاهرة نشر المكتبة السلفية
- ٥٣ تذكرة الحفاظ للذهبي دار احياء التراث العربى بيروت
- ٥٤ ترتيب المدارك للقاضى عياض تحقيق أحمد بكير
مكتبة الحياة مطبعة فؤاد
بيروت سنة ١٣٨٧ هـ
- ٥٥ التعرف فى مذهب أهل التصوف لمحمد بن اسحاق الكلابازى
دار احياء الكتب العربية بالقاهرة
- ٥٦ تفسير العسكرى
- ٥٧ تفسير ابن كثير لابى الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقى
عيسى البابى الحلبي
- ٥٨ تفسير اليبضاوى مع حاشية القاضى
- ٥٩ تفسير الطبرى تحقيق محمد محمود شاكر
دار المعارف بمصر
- ٦٠ تفسير القرطبي محمد بن أحمد دار الكتاب العربى
القاهرة سنة ١٣٨٧ هـ
- ٦١ التفسير الكبير لفخر الدين الرازى
دار الكتب العلمية طهران
- ٦٢ التقریب لابن حجر

المصادر والمراجع

- ٦٣ تليس ابليس لابن الجوزى ادارة الطباعة المنيرية
٦٤ التمسيد للباقلانى مكتبة الشرقية بيروت ١٩٥٧م
٦٥ تزيه الشريعة لعلى بن محمد بن عراق مكتبة القاهرة
٦٦ تهذيب ابن عساكر لآبى القاسم على ابن الحسن بن عساكر
سنة ١٣٧٦ هـ
٦٧ تهذيب التهذيب لابن حجر مصور عن الطبعة الاولى
حيدرآباد الهند
٦٨ تفسير التحرير شرح على لمحمد امين مطبعة مصطفى البابى
الحلبى سنة ١٩٥٣م
كتاب التحرير
(حرف الجيم)
٦٩ جامع الاصول لابن الاثير مطبعة السنة المحمدية
القاهرة ١٣٧٤ هـ
٧٠ جامع يان العلم وفضله لابن عبد البر نشر المكتبة العلمية
بالمدينة المنورة
٧١ جامع التواريخ لرشد فضل الله
دار احياء الكتب العربية
٧٢ الجامع الصغير للسيوطى مصطفى البابى القاهرة
٧٣ الجرح والتعديل لابن ابى حاتم دائرة المعارف
حيدرآباد الهند

- ٧٤ جمهرة أنساب العرب
لابي محمد بن سعيد ابن حزم
تحقيق عبد السلام مارون
دار المعارف بمصر ١٣٨٢ •
- ٧٥ الجواب الصحيح
لابن تيمية مطابع المجد التجارية
٧٦ الجواهر المضية
لمحي الدين عبد القادر أبي الوفاء القرشي
دائرة المعارف بجيدر آباد الهند
- ٧٧ جوامع السيرة
لابن حزم
(حرف الحاء)
- ٧٨ حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله الشبر
طهران ١٣٦٤ •
- ٧٩ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء
لابي نعيم الاصفهاني
مطبعة السعادة بمصر الطبعة الأولى
٨٠ حياة الحيوان
للدميرى مكتبة محمود توفيق والمكتبة
التجارية الكبرى القاهرة ١٣٥٦ •
- (حرف الحاء)
- ٨١ الخرشى على مختصر سبدي خليل
طبع دار صادر بيروت
- ٨٢ خلاصة تذهيب الكمال
أحمد بن عبد الله الخزرجي
- المطبعة الخيرية القاهرة ١٣٣٦ •
- ٨٣ الخلافة والامامة
عبد الكريم الخطيب
- ٨٤ الخصائص الكبرى
للسيوطي

(حرف الدال)

٨٥ دائرة المعارف الاسلامية لجامعة من المستشرقين طبع بالقاهرة

٨٦ دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدى

دائرة المعرفة بالقاهرة ١٩٧١ م

٨٧ الدرر الكامنة في أعيان لابن حجر دائرة المعارف حيدرآباد

المائة العاشرة الهند ١٣٩٤ هـ

٨٨ الدر المثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطى

نشر محمد امين دمج بيروت

٨٩ الدياج المذهب لابن فرحون المالكي تحقيق

محمد الاحمدى الاجهورى

دار التراث بالقاهرة

٩٠ دول الاسلام للذهبي

٩١ الدين الخالص لنواب صديق حسن خان مطبعة المدنى

٩٢ ديوان شعر المثقب العبدري من ضمن مجلة جامعة الدول العربية

(حرف الذال)

٩٣ ذيل تاريخ بغداد لمحمد بن سعيد بن يحيى

تحقيق نشار هواد طبع بغداد

٩٤ رجال الكشي لابي عمرو بن عمر بن عبد العزيز المكي

مؤسسة الاعلى بكربلا عراق

- ٩٥ الرد على الجهمية للدارمي تحقيق جوتسر قستام
لندن بريل سنة ١٩٦٠ م
- ٩٦ الرد على الدهريين لجمال الدين الأفغاني
- ٩٧ رسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب
تحقيق د . ناصر الرشيد
- ٩٨ الرسالة القشيرية
- ٩٩ الرسالة المستطرفة لمحمد بن جعفر الكتاني
طبع بيروت سنة ١٣٣٣ هـ
- ١٠٠ روح المعاني لشهاب الدين الآلوسي
ادارة الطباعة المنيرية - دار احياء
التراث العربي - بيروت
- ١٠١ روضات الجنات لميرزا محمد الباقر الخوانساري
تحقيق اسد الله اسماعيليان
مكتبة اسماعيلية طهران
- ١٠٢ كتاب الروضة للكليني
- ١٠٣ روضة الناظر لابن قدامة المطبعة السلفية - القاهرة
- ١٠٤ الرياض النضرة لمحب أبي جعفر الطبري
- ١٠٥ روضة الاعلام الواضحين

{ حرف السين }

- | | |
|------------------------------|---|
| ١٠٦ سنن ابن ماجه | لمحمد بن يزيد القزويني
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي
مطبعة عيسى البابي الحلبي القاهرة |
| ١٠٧ سنن أبي داود | تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد
دار احياء السنة النبوية |
| ١٠٨ سنن الترمذی | تحقيق أحمد شاكر
مطبعة البابي الحلبي القاهرة |
| ١٠٩ سنن الدار قطنی | الامام علي بن عمر الدار قطنی ومعه
التعليق المفتي للشيخ شمس الحق
عظيم آبادی |
| ١١٠ سنن الدارمی | نشر عبد الله هاشم اليماني بالمدينة المنورة
- مطبعة دار المحاسن للطباعة القاهرة
دار الفكر بالقاهرة |
| ١١١ سنن النسائي بشرح السيوطی | دار احياء التراث العربي |
| ١١٢ السنن و المبتدعات | لمحمد بن عبد السلام الشقيري
دار الكتب العلمية بيروت |
| ١١٣ السياسة الشرعية | لابن تيمية بتحقيق ابراهيم البناء
دار الشعب القاهرة |

١١٤ السيرة النبوية لابن هشام
نشر مكتبة الكليات الاسلامية بمصر

(حرف الشين)

١١٥ الشافى فى شرح أصول الكافى شرحه عبد المحسن عبد الله
مطبعة النعمان النجف

١١٦ الشامل فى أصول الدين للجوينى بتحقيق على شامى النشار
الناشر المعارف بالاسكندرية

١١٧ شجرة النور الزكية لمحمد بن محمد مخلوف
دار الكتب العربى بيروت

١١٨ شذرات الذهب فى أخبار
من ذهب لابی الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى
المكتبة التجارية للطباعة والنشر بيروت

١١٩ شرح السنة للبغوى بتحقيق شعيب الارناؤوط
المكتب الاسلامى

١٢٠ شرح العقيدة الطحاوية
١٢١ شرح الفقه الاكبر
ملا على القارى

١٢٢ شرح معانى الآثار لابی جعفر الطحاوى/تحقيق زهرى النجار
دار الكتب العلمية بيروت

١٢٣ شرح المقاصد للتفتازانى
الطبعة الاولى سنة ١٣٩٩ هـ
دار الطباعة العامة

المصادر و المراجع

- ١٢٤ شرح المواقف لعنسد الدين الابجى
مطبعة السعادة القاهرة
- ١٢٥ شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد
دار احياء الكتب العربية القاهرة
- ١٢٦ الشعراء لابن قتيبة
- ١٢٧ شفاء العليل لابن القيم الجوزية
مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة ١٣٩٣ هـ
- ١٢٨ شواهد الحق يوسف اسماعيل النبهانى
مطبعة مصطفى البابى القاهرة
- ١٢٩ الشيعة فى التاريخ لمحمد حسين العامل
١٣٠ الشيعة والسنة علامه احسان الهى ظهير
- ط - باكستان
- ١٣١ الشيعة فى التاريخ لمحمد حسين المظفرى
- (حرف الصاد)
- ١٣٢ الصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيبة
- ١٣٣ صحيح البخارى لمحمد بن اسماعيل البخارى
- مطابع الشعب سنة ١٣٧٨ هـ
- ١٣٤ صحيح ابن خزيمة لابن خزيمة تحقيق مصطفى الاظمى
الكتب الاسلامى

- ١٣٥ صحيح مسلم
لمسلم بن الحجاج
احياء التراث العربى بيروت
- ١٣٦ الصراع بين الاسلام والوثنية
١٣٧ صفة الصفوة
لابن الجوزى تحقيق محمود فاخورى
نشر دار الوعى بحلب -
مطبعة النهضة الحديثة
- ١٣٨ الصواعق المحرقة
١٣٩ الصواعق المرسلة على
الجهمية والمعتلة
لابن حجر الهيتمى مطبعة الومبة بمصر
لابن القيم مطبعة الامام بالقاهرة
- (حرف الضاد)
- ١٤٠ ضحى الاسلام
١٤١ ضعيف الجامع الصغير
أحمد امين
محمد ناصر الدين الألبانى
- (حرف الطاء)
- ١٤٢ الطبقات لابى عمر خليفة خياط تحقيق د . أكرم ضياء العمرى
١٤٣ طبقات الحفاظ للسيوطى تحقيق محمد على صهر
نشر مكتبة وجة ومكتبة الاستقلالة
الكبرى القاهرة
- ١٤٤ طبقات الخبابة
لابن رجب الدمشقى
مطبعة السنة المحمدية القاهرة

- ١٤٥ طبقات السنة في
تراجم الحنفية
لتق الدين الحنفى
تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو
مطابع الامرام التجارية ١٣٩٠ هـ
- ١٤٦ طبقات الشافعية
لجمال الدين الاسنوى
تحقيق عبد الله الجيورى
مطبعة الارشاد بغداد ١٣٩٣ هـ
- ١٤٧ طبقات الشافعية الكبرى
لتاج الدين السبكي
تحقيق عبد الفتاح محمود الطناحى
مطبعة عيسى الباني
- ١٤٨ طبقات الصوفية
لعبد الرحمن السلمى نشر جماعة الازهر ،
مطابع دار الكتاب العربى
- ١٤٩ طبقات الفقهاء
للشيرازى المكتبة العربية بغداد ١٣٥٦ هـ
- ١٥٠ الطبقات الكبرى
لابن سعد دار صادر بيروت ١٣٧٧ هـ
- ١٥١ طبقات المفسرين
لداودى نشر مكتبة وهبه بمصر
- (حرف الفاء)
- ١٥٢ ظلمات أبى ربه
لمحمد عبد الرزاق حمزه
المطبعة السلفية بالقاهرة
- (حرف العين)
- ١٥٣ عقائد الامامية
محمد رضا المظفر

- ١٥٤ العقائد النسفية لآبى حفص عمر بن محمد النسفى
مكتبة المثنى بغداد طبع بالاوفست ١٣٨٣هـ
- ١٥٥ العقد الثمين لتقى الدين محمد أحمد المسكى
تحقيق فؤاد سعيد
مطبعة السنة المحمدية القاهرة
- ١٥٦ العمل المتنامية لابن الجوزى دار نشر الكتب
الاسلامية بلامور
- ١٥٧ عمل أهل المدينة د . نور سيف دار الاعتصام بمصر
- ١٥٨ العواصم من القواصم لابن العربى تحقيق محب الدين بن الخطيب
مكتبة السلفية القاهرة
- ١٥٩ على بن الحسين والوصية . للسعودى
(حرف الغين)
- ١٦٠ غاية المرام
- ١٦١ غاية النهاية فى طبقات القراء لشمس الدين أبى الخير الجزرى
مكتبة الخانجى بمصر ١٣٥١هـ
- ١٦٢ غنية الطالبين لعبد القادر الجيلانى
- البابى الحلبى القاهرة ١٣٧٥هـ
- (حرف الفاء)
- ١٦٣ فتح البارى شرح صحيح البخارى لابن حجر العسقلانى المطبعة السلفية

- ١٦٤ فتح القدير للشوكاني محفوظ العلمي بيروت
- ١٦٥ فجر الاسلام لاحد امين دار الكتاب العربي بيروت
- الطبعة العاشرة ١٩٦٩ م
- ١٦٦ الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي
- تحقيق محي الدين عبد الحميد
- محمد علي صبيح و اولاده القاهرة
- ١٦٧ فرق الشيعة للنوبختي الحسن بن موسى
- المطبعة الحيدرية النجف ١٩٦٩ م
- ١٦٨ الفصل في أمل الملل لابي محمد بن حزم الظاهري
- مكتبة المثنى بغداد
- ١٦٩ الفقه الاكبر المنسوب الى الامام الشافعي
- مخطوط بمكتبة الحرم المكي
- ١٧٠ الفهرست لابن النديم ط طهران و مصر
- ١٧١ الفوائد المجموعة للشوكاني بتحقيق عبد الرحمن محي العلمي
- مطبعة السنة المحمدية
- ١٧٢ الفوائد الرضوية لعباس القمي سنة ١٣٨١ هـ
- ١٧٣ فيصل التفرقة بين للغزالي . تحقيق سليمان دنيا
- الاسلام والزندقة دار احياء الكتب العربية القاهرة
- ١٧٤ فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي ط . القاهرة

(حرف القاف)

- ١٧٥ القاموس المحيط للفيروز آبادي
١٧٦ قصة الديانات لسليمان مظهر الوطن العربي
١٧٧ قواعد الأحكام لعز الدين عبد السلام مكتبة الكليات
تحقيق طه عبد الرؤف الأزهرية ١٣٨٨ هـ

(حرف الكاف)

- ١٨٧ الكاشف في معرفة من له للذهبي تحقيق على عطية
رواية في الكتب الستة دار الكتب الحديثة .
مطبعة دار التأليف بمصر
١٧٩ الكافي للكليني
١٨٠ الكامل في التاريخ لابن الاثير دار صادر بيروت ١٣٧٦ هـ
١٨١ كشاف اصطلاحات الفنون لمحمد التهانوي
الهيئة المصرية العامة للكتاب
١٨٢ كشاف القناع للبهوتي مطبعة الحكومة بمكة المكرمة
١٨٣ كشف الحفا لاسماعيل بن محمد العجلوني
مصور عن الطبعة الثالثة
دار احياء التراث العربي
١٨٤ كشف الظنون لمصطفى عبد الله الشهير بجاجي خليفة
دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٥ الكفاية في علم الرواية لابي بكر أحمد الخطيب
دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٦ كنز العمال

{ حرف اللام }

١٨٧ الباب في تهذيب الانساب لابن الاثير الجزري مكتبة المثنى بغداد

١٨٨ لسان العرب لابن منظور دار صادر بيروت

١٨٩ لسان الميزان لابن حجر

١٩٠ لوامع الانوار البية للشيخ محمد بن أحمد السفاريني

{ حرف الميم }

١٩١ المجروحين لابن حبان تحقيق محمود ابراهيم زايد

دار الوعي بحلب

١٩٢ مجمع بحار الانوار الشيخ محمد طاهر الفقي ط - الهند

١٩٣ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين الهيثمي

نشر دار الكتاب العربي بيروت

١٩٤ مجموع فتاوى ابن تيمية مطابع الرياض الطبعة

الاولى ١٣٨١ هـ

١٩٥ مجموعة الرسائل ابن تيمية دار الباز للتوزيع والنشر

بمكة المكرمة

١٩٦ محاضرات في التصراية لابي زمرة

- ١٩٧ المحبر
لابي جعفر محمد بن حبيب
المكتب التجاري للطباعة والنشر بيروت
- ١٩٨ مختار الصحاح
- ١٩٩ مختصر سيرة الرسول
محمد بن عبد الوهاب
نشر دار الافتاء الرياض
- ٢٠٠ مختصر فتاوى المصرية
محمد بن علي الحنبلي
نشر المكتب الاسلامي
- ٢٠١ المدخل الى مذهب الامام أحمد
لعبد القادر بن بدران
ادارة الطباعة الخيرية بمصر
- ٢٠٢ مرآة الجنان
للإمام .
دائرة المعارف بجيدر آباد
بالحند ١٣٣٩ هـ
- ٢٠٣ مروج الذهب
لعل بن الحسين المسعودي
تحقيق محي الدين عبد الحميد
دار الفكر بيروت
- ٢٠٤ المستدرک
للحاكم النيسابوري
دائرة المعارف بجيدر آباد الهند
- ٢٠٥ المستصفي من علم الأصول
للغزالي تحقيق محمد مصطفى أبو العلا.
شركة الطباعة الفنية القاهرة
- ٢٠٦ مسلم بشرح النووي
المطبعة المصرية ومكباتها

المصادر و المراجع

- | | |
|---|--|
| <p>دار صادر بيروت والمكتب الاسلامي</p> <p>للحافظ أبي بكر عبد الله</p> <p>تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي</p> <p>الطبعة الأولى ١٣٨٢ هـ</p> <p>لابي منصور الديلمي</p> <p>لابن جان البسقي مطبعة لجنة التأليف</p> <p>والترجمة والنشر ١٣٧٩ هـ</p> <p>تحقيق محمد ناصر الدين الألباني</p> <p>لابي جعفر الطحاوي</p> <p>دار المعارف النظامية بجدارآباد ١٣٣٣ هـ</p> <p>لعبد بن أبي داؤد الطبعة الأولى المطبعة</p> <p>الرحمانية بمصر ١٣٥٥ هـ</p> <p>لابن قتيبة الطبعة الثانية دارالمعارف بمصر</p> <p>للياقوت الحموي مطبعة البابي الحلبي</p> <p>و شركاه بمصر</p> <p>لشهاب الدين أبي عبد الله</p> <p>ياقوت البغدادي دار احياء التراث</p> <p>العربي بيروت</p> | <p>٢٠٧ مسند أبي بكر</p> <p>٢٠٨ مسند أحمد</p> <p>٢٠٩ مسند الحميدي</p> <p>٢١٠ مسند الطيالسي</p> <p>٢١١ مسند الفردوس</p> <p>٢١٢ مشاهير علماء الأمصار</p> <p>٢١٣ مشكوة المصابيح</p> <p>٢١٤ مشكل الآثار</p> <p>٢١٥ المصاحف</p> <p>٢١٦ المعارف</p> <p>٢١٧ معجم الأدباء</p> <p>٢١٨ معجم البلدان</p> |
|---|--|

- ٢١٩ معجم المؤلفين
لعمر رضا كلاله
دار احياء التراث العربى بيروت
- ٢٢٠ المنق
لابن قدامة مكتبة القاهرة ١٣٩٥ هـ
- ٢٢١ المفاضلة بين الصحابة
لابن حزم
- ٢٢٢ مفتاح السعادة
- ٢٢٣ مقارنة الأديان
للدكتور أحمد شبل
مكتبة النهضة المصرية القاهرة
- ٢٢٤ المقاصد الحسنة للسخاوى
دار الباز للنشر والتوزيع بمكة
- ٢٢٥ مقالات الاسلاميين
لابى الحسن الاشعري
تحقيق عفى الدين عبد الحميد
مكتبة النهضة القاهرة ١٣٦٩ هـ
- ٢٢٦ مقدمة ابن خلدون
لابن خلدون
المكتبة التجارية الكبرى بمصر
- ٢٢٧ الملل والنحل للشهرستانى
بهاشم الفصل والامواء فى الملل والنحل
مكتبة المتن بغداد
- ٢٢٨ المناقب المنيف لابن القيم الجوزية
- ٢٢٩ مناقب الامام أحمد
بتحقيق د. عبد الله التركى
مكتبة الخانجى بمصر ١٣٩٩ هـ
- لابن الجوزى

- ٢٣٠ مناقب الامام الشافعي لابي بكر الديهقي بتحقيق سيد صقر
دار النصر للطباعة القاهرة
الطبعة الاولى ١٣٩١ هـ
- ٢٣١ مناقب الصحابة للامام الدار قطني مخطوط
٢٣٢ المنتخب لابن قدامة
- ٢٣٣ المنتظم لابن الجوزي دار المعارف العثمانية
بجيدر آباد
- ٢٣٤ منتهى المقال لابي علي ط . طهران
- ٢٣٥ المنقذ من الضلال لابي حامد الغزالي
دار الكتب الحديثة ١٣٩٤ هـ
- ٢٣٦ منهاج السنة في الرد لابن تيمية
على الشيعة والقدرية
- ٢٣٧ المذهب للشيرازي دار المعركة بيروت
- ٢٣٨ الموسوعة العربية
- ٢٣٩ الموضوعات الكبرى لابن الجوزي بتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان
مطابع دار القلم بيروت ١٣٩٠ هـ
- ٢٤٠ الموطأ للامام مالك بن أنس
- ٢٤١ ميزان الاعتدال للذهبي بتحقيق محمد علي بجاري
دار المعركة بيروت

(حرف النون)

- ٢٤٢ نتائج الأفكار القدسية
٢٤٣ النجوم الزاهرة في ملوك
لجمال الدين الاتابكي ، مصور ،
دار الكتب وزارة الثقافة والارشاد بمصر
مصر و القاهرة
٢٤٤ نزهة الألباء في طبقات الأدباء
لابي البركات كما الدين الاتباري
دار الروضة الطباعة بمصر
٢٤٥ نظرية الامامة
د . أحمد صبحي
٢٤٦ فتح الطيب
للقرني ، أحمد بن محمد التلساني
عيسى البسابي الحلبي
٢٤٧ نهاية الأقدام
لشهرستاني تحقيق الفريد جيوم
مكتبة المثنى بغداد
٢٤٨ النهاية في غريب الحديث
لابن الأثير
تحقيق أحمد الزاوي ومحمود الطناحي
المكتبة الاسلامية
٢٤٩ النهاية في الفقه
للطوسي دار الكتاب العربي بيروت
٢٥٠ نواذر الأصول
للحكيم الترمذي نشر المكتبة العلمية
بالمدينة المنورة
٢٥١ نيل الأوطار
لشوكاني مطبعة مصطفى البابي
الحلبي وأولاده بمصر

{ حرف الواو }

- ٢٥٢ الوافي بالوفيات لصلاح الدين الصفدي
دار صادر بيروت
- ٢٥٣ وسائل الشيعة الى تحصيل لمحمد بن الحسن العاملي
مسائل الشريعة دار احياء التراث العربي بيروت
- ٢٥٤ الوشيعة في نقد عقائد الشيعة لموسى جار الله ط . باكستان
- ٢٥٥ وصية الامام ابي حنيفة المعرفة برسالة النقر
- ٢٥٦ وفيات الاعيان لابن خلكان تحقيق احسان عباس دار صادر بيروت

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة
[البقرة]	
فتوبوا الى بارئكم	٥٤ ٢٤٦
واقتلوه حتى لا تكون فتنة	١٩٣ ٤١١
قال اولم تؤمن قال بلى	٢٦٠ ١٨٦
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرّوا ما بقى من الربوا	٢٧٩ ٤١٢
[آل عمران]	
لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء	٢٨ ١٠٤
قال الحواريون نحن أنصار الله	٥٢ ١٤٠
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته	١٠٢ ٥
أفان مات أو قتل	١٤٤ ١٣٠
وطائفة قد أهمتهم أنفسهم	١٥٤ ١٦٠
لو كان لنا من الأمر شيء	١٥٤ ١٢٨
لو كانوا عندنا ما ماتوا	١٥٦ ١٢٨
لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر	١٧٦ ٢٩١

[النساء]

٥	١	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم
١٥٥	٤٠	ان الله لا يظلم مثقال ذرة
١٢٨	٦٥	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
٣٨١	٩٥	وكلا وعد الله الحسنى

[المائدة]

١٤٩	٧٢-١٧	لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم
٤١٢	٢٣	اتما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
١٥٦	٤٠	اولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم
٤٢٩	٥١	يا أيها الذين آمنوا لا تتخفوا اليهود
٤٢٢	٥٤	من يرتدد منكم عن دينه
٢٢١	٥٥	اتما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
١٤٩	٧٣	لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة
٤٢٩	٨٠	ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا

[الأنعام]

٨٢	٥٠	قل لا أقول لكم عندى خزان الله
٨٢	٥٩	و عنده مفاتيح الغيب
١٥٦	١٢٥	فمن يرد الله أن يهديه

الآية	الصفحة	
١٣٨	١٥٦	ولو شاء ما فعلوه
١٤٩	١٥٦	فلو شاء لهداكم أجمعين
		[الأعراف]
١٢	١٢٥	أنا خير منه خلقتني من نار
١١١	١٧٦	أرجه وأخاه
		أنا هدنا إليك
		[الأقوال]
٤	١٨٦	أولئك هم المؤمنون حقا
		[التوبة]
٥	٤١٢	فان تابوا وأقاموا الصلاة
٣٦	١٥٣	ذلك الدين القيم
٤٠	٢٩١	لا تحزن ان الله معنا
٥٥	١٥٦	انما يريد الله ليعذبهم
٧١	٢١٨	والمؤمنون و المؤمنات
٨٣	٣٣٤	قل لن يخرجوا معي أبدا
١٠٦	١٧٦	وقال آخرون مرجون لأمر الله
		[يونس]
٢٦	٣١٣	أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون

الآية	الصفحة	
٢٧	٢١٢	أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون
٦٥	٢٩١	لا يحزنك قولهم
٩٩	١٠٦	ولو شاء ربك لآمن كل من في الأرض
١٠٠	١٥٦	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله
[يوسف]		
١٧	١٧٨	وما أنت بمؤمن لنا
٢٥	١٠١	ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات
[النمل]		
٦٥	٨٢	قل لا يعلم من في السموات والأرض
٩	١٥٦	وما تشامون إلا أن يشاء الله
[الاسراء]		
٤	١٥٩	وقضينا إلى بني إسرائيل
٢٣	١٥٩	وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه
٤٢	١٥١	قل لو كان معه إله
٦١	١٢٥	قال أ اسجد لمن خلقت طينا
[الكهف]		
٢٣	١٨٥	و لا تقولن شئ. انى فاعل ذلك غدا

فهرست الآيات القرآنية

الآية

[الأنبياء]

١٥١	٢٢	لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا
١٢٦	٢٣	لا يستل عما يفعل وهم يسئلون

[الحج]

٢٤٧	١٩	مذان خصمان اختصموا
٢٢٣	٤١	الذين ان مكنام في الارض

[المؤمنون]

١٥١	٩١	ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله
-----	----	--

[النور]

٢٢٤	١١	ان الذين جاؤا بالافك
٢٤٦	١٢	لولا اذ سمعوه ظن المؤمنون
٩٤	٢٦	والطيات للطيبين
٢٢٣	٥٥	وعد الله الذين آمنوا منكم

[الشعراء]

٢٨	٢١٤	وانذر عشيرتك الاقربين
----	-----	-----------------------

[القصص]

١٥٩	١٥	فوكزه موسى قضي عليه
١٨١	٥٤	اولئك يؤنون اجرم مرتين

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة
[السجدة]	
ولو شئنا لآتينا كل نفس هداما	١٣
[الأحزاب]	
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة	٣٩
لا تطع الكافرين والمنافقين	٤٨
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا	٢٥٦
[فاطر]	
انما يخشى الله من عباده العلماء	٢٨
[الزمر]	
وبدا لهم من الله ما لم يکونوا يحتسبون	٤٧
[حم السجدة]	
و من أحسن قولا ممن دعا الى الله	٢٣
[الجاثية]	
وبدا لهم سيئات ما عملوا	٢٣
[محمد]	
ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا	١١
والله الغنى وأتم الفقراء	٢٨
[الفتح]	
لقد رضى الله عن المؤمنين	١٨

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	
٢٧	١٨٥	ليدخلن المسجد الحرام
		[الحجرات]
١٠	٢١٨	انما المؤمنون اخوة
		[النجم]
٢٣	١٨٥	ولا تزكوا أنفسكم
		[القمر]
٤٩	١٥٦	اناكل شيء خلقناه بقدر
		[الرحمن]
١٧	١٨٢	رب المشرقين ورب المغربين
		[الحديد]
٢٢	١٥٦	ما من مصيبة في الارض
		[التغابن]
٦	١٢٦	أبشر يهودنا
١١	١٥٦	ما اصاب من مصيبة
		[التحریم]
٤	٢٢١	فان نظامرا عليه فان الله هو مولاه
		[القلم]
٨	٢٩١	فلا تطع المكذبين

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة
[الحاقة]	
٢٧	١٥٩
[المزمل]	
٢٠	٢٦٠
[الانسان]	
١	٢٤٩
٣٠	١٥٦
[الليل]	
٧	١٥٧

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة

الأحاديث

[الألف]

- حديث - أبي أقرانا و على أفضانا ٢٢٦
- - أبي الله أن يقبل عمل صاحب بدعة ٤٧٢
- - احتج آدم و موسى عند ربهما فخرج آدم موسى ١٥٨
- قول على - اخواننا بغوا علينا ٢١٩
- حديث - أدار كساءه على علي و فاطمة و حسن و حسين ٢٤٦
- - ادعي أباك و أخاك حتى أكتب ٣٩٧
- - إذا اتفقتما — لم أخالفكما ٤٠١
- - إذا أنا مت فأحرقوني ثم ذروني في اليم ٤٥٧
- - إذ لمن آخر هذه الأمة أولها
- - أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم إمتدتم ٢٤٠
- - أعلم أمتي بالحلل و الحرام معاذ بن جبل الخ ٢٢٧-٢٢٦
- - أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الخ ٣٠٦
- - اقتدوا بالذين بعدي أبي بكر و عمر ٤٣٥
- - أفضاكم على ٢٢٦

فهرست الأحاديث النبوية

الأحاديث

الصفحة

- حديث - اكرموا أصحابي فانهم خياركم ٢٥١
- - الله الله أصحابي ٢٥١
- - اللهم فقهه في الدين و علمه التأويل ٤٠٣
- - اللهم إني بأحب الخلق إليك ٢٣٦
- - أمر صلى الله عليه وسلم أبا بكر في الحج
- - أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ١٨١
- - أنا دار الحكمة و أبو بكر أساسها الخ ٢٣٥
- - أنا مدينة العلم و علي بابها ٢٢٩
- - ان الأنبياء يدفنون حيث ماتوا ٢٠٦
- - انت مني بمنزلة هارون من موسى ٢٠٦
- - أتينا بمنزلة من بمنزلة هارون من موسى ٢٠٤
- - انك تقاتل الناكثين و المارقين و القاسطين ٣٥٩
- - انكم تختصمون الى لعلكم احكم أن يكون الحق ٢٢٧
- - ان الله إسطفى بنى اسماعيل ٤٤٧
- - ان الله لا يجمع أمتي على ضلالة
- - ان الله يتجلى للمؤمنين عامة ٢٦٦
- - ان من كان قبلكم كانوا يتخذوا القبور مساجد ٤٢٣
- - انها نزلت في المختصمين يوم بدر

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
٢٠٥	حديث - ان وزيرين لى فى السماء و وزيرين فى الارض الخ
٤٤٩	• - انى قد خلقت فيكم شيئين لن تضلوا بعدما
٤٦٠	• - اول ما يرفع من الارض القرآن
٤٢٧	• - آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب الخ
١٨٣	• - أى الايمان أفضل ؟ قال الايمان بالله ؟
١٨٣	• - أى الايمان أفضل ؟ فقال الجهاد فى سبيل الله
١٢٨	• - ليتونى بدواة وقرطاس
١٨٢	• - الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان
١٨٣	• - الايمان بضع وسبعون شعبة
٢٣٩	• - أى الناس أحب اليك

[حرف و ج ء]

	• - جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يياض الثياب ١٨٠
١٢٩	• - جهزوا جيش أسامة

[حرف و خ ء]

٢٠٥	• - خلقت انا و أبو بكر و عمر من طينة واحدة
	• - الخلافة فى أمى ثلاثون سنة
٢٠٦	• - خلقت انا و على من نور واحد
١٩٠	• - الخوارج كلاب النار

- حديث - خير الناس قرني تم الذين يلونهم
 د - خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر
 ٢٩٧
- [حرف د د ،]
- د - دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي
 ١٥٨
- [حرف د ذ ،]
- د - انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في أمته
 يخرجون في فرقة
- [حرف د ر ،]
- قول على - رحم الله أبا بكر هو أول من جمع القرآن
 ٢٩٨
- [حرف د السين ،]
- سألت عبد الله بن أبي أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بشيء
 ٤٥٨
- قول على - سئل على عن أبي بكر وعمر فقال هما امامان
 ٢٨٦
- حديث - مستجدون اقواما بدعوكم الى كتاب الله
- د - سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان
 ٤٥٠
- د - سيكون بعدى قلة القاعد فيها خير من القائم
 ٣٥٧
- [حرف د ص ،]
- د - صفان من أمتي ليس لهم في الاسلام نصيب
 ١٧٥

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
--------	----------

[حرف د ع ،]

- حديث - عليكم بستی و سنة الخلفاء الراشدين ٤٤٩
 أثر ابن مسعود - عليكم بالعلم قبل أن يقبض ٤٦٠
 • - عهد الى اذا وقعت الفتنة أن أكرس سبى ٣٥٧

[حرف د ف ،]

- - الفتنة اذا أقبلت أشبهت و اذا أدبرت أسفرت ٤٦٦

[حرف د ق ،]

- - قتال المسلم كفر ٣٥٩
 • - القدريه مجوس هذه الامة ١٣٦

[حرف د الكاف ،]

- - كان ابو بكر أعلننا برسول الله ٣١٨
 • - كان في جنازة فأخذ شيئا فجعل ينكت به الأرض ١٥٧
 • - كان عنده يوما طير فقال اللهم اتنى بأحب الخلق ٢٣٦
 • - كان النبي صلى الله عليه و سلم بارزا يوما
 فأتاه رجل فقال ما الايمان ؟

- - كان يدخل المقابر فيقول السلام عليكم الخ ١٨٤
 أثر عن ابن عباس انه كان يفتي بكتاب الله الخ ٤٠٢

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة

الأحاديث

[حرف د ل ،]

أثر - لا أوتي بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر
٢٩٨ - ٤١٩
الاجلدة حد المقتري

حديث - لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو اتفق مثل أحد - الخ ٢٥١

• - لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة - الخ ٢٢٣

• - لا تجتمع أمتي على الخطأ ٢١٨

• - لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا حجا - الخ ٤٧٢

• - لما استشاري اسارى بدر شبه النبي صلى الله عليه وسلم - الخ ٢٠٣

• - لما بويح أبو بكر جاء أبو سفيان ٢٩٩

• - لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر ٢٣٩

أثر - لو منعوني عقالا لقاتلتهم ١٣٢

حديث - لو وزن ايمان أبي بكر بايمان العلم لرجح ٢٦٣

[حرف م ،]

• - ما أحدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة ٤٧١

• - ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ٢٦٢

• - ما من مسلم يئيب ذنبا ثم يتوضأ ٤٠٧

• - ما من أمة ابتدعت ٤٧٢

• - ما من ميت يموت الا يدفن بالتربة التي خلق منها ٢٠٦

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
٢٩٦	• - مروا ابا بكر فليصل بالناس
٤٧١	• - من احدث في امرنا هذا
	• - من احيا سنة من سنتي قد أميتت بعدى
٢٩٥	• - من أمن الناس على في صحبته وذات يده أبو بكر
٤٠٩	• عن محمد بن الحنفية - من خير الناس بعد رسول الله
٤٦٠	• قول ابن مسعود - من سره أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه
٤٧١	• من فارق الجماعة فاقتلوه
	• من قال سبحان الله العظيم بنت له غرس في الجنة
١٩٩	• - من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به
٤٦٥	• - من قرأ القرآن
	• - من كان يعبد منكم محمدا فان محمدا قد مات
٢١٢	• - من كنت مولاه فعلي مولاه
	[حرف ن]
١٣٢	• - نحن معاشر الأنبياء لا نورث
	[حرف الواو]
٤٧٠	• - وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة الغداة
٢٢٣-٢٢٣	• - والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الأمي الأمي
٤٤٧	• - والذي نفسي بيده لا يدخلون الجنة حتى يحبوكم لأجلى

فهرست الأحاديث النبوية

الأحاديث

حديث - والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ٢٥٨

[حرف ي]

د - يؤم القوم أقرام لكتاب الله ٢٥٩

د - يخرج من ضيضي. هذا قوم يحقر أحدكم صلاته

في جنب صلاتهم ٤١٧

د - يقتلون أهل اسلام ويدعون أهل الأوثان ٤٥١

د - يوشك أن تداعى عليكم الأمم ٤٥١

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
أبان بن علي	١٨٢
ابراهيم بن الاشر	٦٨
ابراهيم الحربي	٢١٩
ابراهيم بن عبد الله الحجي	٣٢٢
ابراهيم بن عبد الله الهاشمي	٥٨
ابراهيم بن يزيد النخعي	٤٢٤
ابن ابجر	٢٩٩
ابن أبي الحديد	٨٢
ابن تيمية	٧ ، ٨٧ ، ١٢٠ ، ٢١٣ ، ٢٢١ ، ٢٥١
ابن حجر	١٠ ، ٣٩٢
ابن حزم	٧ ، ٤٦ ، ١٢٠
ابن حنبل	٢١٩ ، ٤٢٥ ، ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٢٩٥
ابن خلدون	٨٤ ، ٨٥
ابن سمان [أبو سعيد اسماعيل بن علي]	٣٠٥
ابن مينا	٣٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
ابن عباس [عبد الله بن عباس]	٥٣ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٢٣٣ ، ٢٧٢
ابن عبد البر	٢٩٨
ابن عبد الهادي	١١
ابن عدي	٢٦٤
ابن عمر [عبد الله بن عمر]	٢٦٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤
ابن العود	
ابن القيم الجوزية	٢٢٧
ابن كثير حافظ عماد الدين أبو الفدا	٣٢٦ ، ٣٨٦
ابن ماجه	
ابن مالك [محمد بن عبد الله بن مالك]	١٢
ابن مبارك [عبد الله بن مبارك]	٢٩٩
ابن مردويه	٢٣٨
ابن مسعود [عبد الله بن مسعود]	٢٥١
ابن المسيب [سعيد بن المسيب]	٣١٥ ، ٣٤٧ ، ٤٢٣
ابن المطهر	٢٥١
ابن ذهب	٣١٦
أبو اسحاق الكافروني	٢٨١
أبو برزة الاسلمي	٤٥٣

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
٤٨	أبو زمرة
٢٤٨	أبو بكر الباقلاني
٢٧٧	أبو بكر بن اسحاق الكلاباذي
	أبو بكر البغوي
٢٤٥	أبو بكر بن خزيمة
	أبو ثوبان المرجي
٢٢١ ، ٢٢٢	أبو ثور الكلي
٢٩٧ ، ٣٠٦	أبو جعيفة [وهب بن عبد الله]
٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٤	أبو جعفر الصادق
٣١٣	أبو جعفر الطحاوي
٣١٠	أبو جازم [عبد العزيز بن أبي جازم]
٣٨٤	أبو حفص عمر بن علي الزنكاني
١٩٦ ، ٥٠	أبو الخطاب [محمد بن زينب]
	أبو الدرداء
٢٦١	أبو زيد
٢١٧	أبو سعيد الخدري
٢٩٩	أبو سفيان بن حرب
٢٢٥	أبو سليمان الداراني

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة

الأعلام

٢١٥	أبو السنايل بن بعكك
	أبو شعيب
٢٩١	أبو صالح الفرازى
٢٨٣	أبو عبد الله البخارى
١٧١	أبو عبد الله الزعفرانى
	أبو عبد الله محمد بن حنيف
٢٢٢ ٢٧٠ ، ١٤٢ ، ٢٨	أبو عبيدة [عامر بن الجراح]
	أبو عثمان عمرو بن عيد المعتزلى
١٤٣	أبو عمرو بن العلاء
٢٣٠ ، ٢١٩	أبو عيسى الترمذى
٣٢٧	أبو الفرج الجوزى
٢٩١	أبو القاسم السهلبى
٣٩٢	أبو القاسم الصفار
٢٧١ ، ٢٢	أبو القاسم محمد بن عبد الملك القشبرى
	أبو قلابة
١٩٤	أبو كامل
٢٦٦ ، ٢٠٤	أبو محمد روزبهان البقلى
٣٨٧	أبو محمد عبد الوهاب

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
أبو مخنف	٤٥
أبو مسلم الخولاني	٤٢٤
أبو معاذ التومني	١٨٧
أبو منصور البغدادي	٢٤٦
أبو منصور المجلي	١٩٦
أبو موسى الأشعري	٢٥٩
أبو موسى المديني	٢٢٨ ، ٢٩٨ ، ٢٠٤ ، ٢٣٠
أبو نعيم	٢٢٨
أبو هريرة	١٥٧
أبو يوسف	٢١٤
أبي ابن كعب	٢٥٢ ، ٢٦١
أحمد الكيال	١٩٧
أحمد بن محمد العتيق	٢٨٩
أرسطو	٢٥
إسماعيل بن زيد	٢٥٦ ، ٢٢٠
إسماعيل بن جعفر	١٤١ - ١٩٤
الأسود	٤٠٨
الأشعري	٧ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٦٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
الأعشى	٣١١
أفلاطون	٣٥
أمرء القيس	١٤٣
أنس بن مالك	٢٨٩ ، ٩٢
الأوزاعي	٤٢٤
أويس القرني	٤٢٤
أم حبيبة بنت سفيان	٣٠٤
[حرف الباء]	

الباقر

البراء بن عازب	٩٢
البرقي	٤١
البزاري	
بسام بن عبد الله	٣٠٤
بكر بن عبد الله المزني	٢٦٣
ميان بن سمعان النهدي	١٩١

[حرف ت]

التاج بن صلح [عبد الوهاب بن محمد]	١٤
التفازاني	٣٥٠

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
[حرف ث]	
الثوبان المرجى	١٨٧
الثورى [سفيان بن سعيد]	٣٠٧ ، ٢٢
[حرف ج]	
جابر الجعفي	٩٦
جابر بن عبد الله	٤٤٣
جمدة ، أم هاني ،	٢٧٣
جنكيز خان	٤٢٦
جنيد بن محمد	٤٢٥
الجويني	١٥٠
جهم بن صفوان	١٦٨
[حرف ح]	
حارث بن شريح	٣٢١
حذيفة بن اليمان	٤٦٦
حاكم النيسابوري	٢٣٥
الحسن البصري	٢٩٥
حسن بن صالح	٦٢
الحسن بن علي	٢٧٣ ، ١٩١ ، ١١٨ ، ١٠٥ ، ٧٠

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
الحسن بن محمد بن علي	١٧٦
حسن العسكري بن علي الهادي	٧٠
الحسن بن علي	١٩٥ ، ١١٨ ، ٤٥
حسين بن محمد النجار	
حشرج بن نباته	
حفصة	٤٣١
حكم بن حجل	٢٩٨
حكيم بن جبير	٣٠٧
حماد بن أبي سليمان	١٧٨
حماد بن سلمة	
حمزة بن عبد المطلب	٢٤٧
حميد بن عبد الرحمن	٢٩
الحميري	٤٣٢

[حرف خ]

خالد بن عبد الله	١٩٥ ، ١٩٢
خالد بن الوليد	٢٨٥ ، ٩٧ ، ٩٢
خديجة	٣١٢
الخطابي [ابو سليمان احمد بن علي]	٣٤٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
خليل بن أحمد بن عمر	١٤٥
	[حرف الذال]
ذوى الخويصرة	٤١٥
	[حرف الراء]
الربيع	
الرازي [نجر الدين محمد بن عمرو]	٣٩٣
	[حرف الزاء]
الزبير	٦٤ ، ٤٦ ، ٣١
الزجاج	١٤٦
الزهرى	٣١٦
زهيرى	١٥٤ ، ٢٢
زيد بن أرقم	
زيد بن ثابت	٢٦١ ، ٩٧
زيد بن حارثة	٢٨٥
زيد بن زيد	
زيد بن على	١٩٢ ، ١١٩ ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٥٤
	[حرف السين]
سالم بن حفص	٣٠٣

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
سالم بن عبد الله	
السبكي [تقي الدين أبو الحسن]	٢٥٠ ، ٢٨٧
سيعة الاسلمية	
السخاوي	١٦
السدي [اسماعيل بن عبد الرحمن]	
سعد بن عبادة	٢٨
سعد بن وقاص	٢٢٧ ، ٢٥٧
سعيد بن جبير	١٧٦
سعيد بن زيد	٢٧٤ ، ٢٥٥
سعيد بن طهمان	٢٣٦
سفيان بن سعيد - الثوري	
سفيان بن عينة	٢٢٣
سفينة مولى أم سلمة	٢٢٧
سليمان الفارسي	٨٩
سليمان بن جرير	٦٤
سهل بن حنيف	
سهل بن زياد	٩٦
سهل بن عبد الله التستري	٤٢٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
---------	--------

[حرف الشين]

٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٣٢٠ ، ٤٢٥	الشافعي [عبد بن ادريس]
٢٣٢	شرح القاضي
٣٣٦	شرح بن النعمان
٣٤٧	الشعبي [أبو عمر عامر بن شراحيل]
٣٣١	شعيب بن حرب
٢٢٢ ، ٣٧٧	شهاب الدين عمر السهروردي
١٢	الشهاب بن رسلان
٧ ، ٢٣ ، ٤٦	الشهرستاني
٢٤٧	شبة
٨٠	الشيخ المفيد

[حرف الصاد]

١٨٨	صالح بن عمر الصالحى
٤٢٠ ، ٤٥٤	صليح بن عسل

[حرف الضاد]

١٥٣	الضحاك
١٧٣	ضرار بن عمر

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
---------	--------

[حرف الطاء]

الطبراني	٣٨٩ ، ٣٠٦
الطبرسي	١٠٠
الطبري	٦٦
طلحة بن عبيد الله	٣٢٩ ، ٢٧٤ ، ٦٤ ، ٤٦
طلحة بن مصرف	
طلق بن حبيب	١٧٦

[حرف ع]

عائشة	٣١٣ ، ٢٤٦ ، ١٥٨ ، ٩٣
عباس بن عبد المطلب	٢٣٥
عبد خير	٢٩٧
عبد الرحمن بن أبي بكر	٢٧٤
عبد الرحمن بن جبير بن نفير	
عبد الرحمن بن عوف	٣٩٥ ، ٣٣١
عبد الرحمن بن مهدي	٢٩ ، ٢٢
عبد العزيز الدملوي	١٢١
عبد العزيز بن يحيى	١٤٠
عبد الله بن أبي أوفى	

الأعلام الواردة في الرسالة

<u>الصفحة</u>	<u>الأعلام</u>
٣٠٠	عبد الله بن جعفر بن أبي طالب
٩٠	عبد الله جعفر
٦٨	عبد الله بن حرب الكندي
	عبد الله بن رواحة
١٧٧	عبد الله الزعفراني - أبو عبد الله الزعفراني
٢٨٥	عبد الله بن الزبير
٤٥٤ ، ١٩٥ ، ٥١ ، ٣٦ ، ٣٣	عبد الله بن سبا
٢٩٤	عبد الله بن عامر بن يزيد
٤٤٤	عبد الله بن مأمون (أبو العباس)
٤٦٠	عبد الله بن مسعود
٣٠٩	عبد الملك بن سليمان
٦٨	عبد الملك بن مروان
٦٨	عيد الله بن زياد
٢١٨	عيد الله بن عباس
٢٤٨ ، ٢٤٧	عيدة بن الحارث
٢٣٢	عيدة السلمي
١٨٧	عيد المكتب

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
عثمان بن عفان	٣٣ ، ٣٦ ، ٣٧
عتبة	٢٤٧
عجلان بن ناثوس	٦٨
العراقي [عبد الرحيم بن الحسن]	١١
عرباض بن سارية	
عروة بن عبد الله	
العز القديس [عبد السلام بن داؤد]	١٤
عطاء بن رباح	٣٤٧ ، ٤٢٤
العلب بن دراع	١٩٥
علقمة بن قيس	٤٠٧
علي بن أبي طالب	٣٣ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٤٠ ، ٤٥٤
علي بن اسماعيل القنوي [علاء الدين]	٣٧٩
علي بن الحسين [زين العابدين]	٧٠
علي الهادي بن محمد الجواد	٧٠
علي بن موسى الرضا	٧٠ ، ١٠٢ ، ١٨٢
عمار بن ياسر	٦٨ ، ٣٠٢
عمر بن الخطاب	٣٣ ، ٢٨ ، ٣٣ ، ١٢٢ ، ٢٤٧ ، ٣٣٧
عمر بن ذر	

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
٣٧٩	عمر بن عبد العزيز
٣٦٤	عمر بن عبيد
٣٨٤ ، ٣٣٩	عمر بن العاص
٣٨٤	عمر الفاروق
٢١٥ ، ١٧٧	عمرو بن مرة
١٤٤	عنان بن داود
١٤٤	عيسى بن يعقوب
١٩٣	عيسى بن موسى

[حرف غ]

١٥٠ ، ٧	الغزالي
	غضيف بن الحارث
١٥٣	غلام ثعلب [محمد بن عبد الواحد]
١٨٨	غيلان الدمشقي

[حرف ف]

٢٥	فارابي
٣١ ، ١٩٥ ، ٣١٠	فاطمة
٤٢٥	فضل بن عياض
٢٨٦ ، ٢٥١	الفيروز آبادي [مجد الدين]

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
[حرف ق]	
القاضي عياض	٢٤٨
قتادة بن دعامة	١٥٢
قثم بن عباس	٢٧٢
القلقشندی [على بن أحمد]	١٥
قبر	٣٠٤ ،
قيس بن عباد	٢٩٥
[حرف الكاف]	
الكازوني [محمد بن أحمد المدني]	١٥
كثير النواء بن اسماعيل	٦٢ ، ١١١ ، ٣١١
كعب بن سور	٣٥٨
[حرف ل]	
ليد بن ربيعة	١٥٢
[حرف م]	
المازني	
مالك بن أنس	٢٩٥ ، ٣١٥
مالك بن مغول	٢٩٩
المبارك	٦٨

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
	المتقب العبدري
١٧٧	محارب بن دينار
٨٩	محمد بن أبي بكر
٣١٤	محمد بن الحسين الشيباني
٣٨	محمد الحسين آل كاشف
٧٠	محمد بن الحسين الحجة
٣٨	محمد الحسين المظفرى
٢٩٥ ، ١١١ ، ١٠٨	محمد الخنفة
٣٨	محمد الحسين العاملى
١٠٣ ، ٧٤	محمد رضا المظفر
٢٥٦	محمد بن سلة
٩٦	محمد بن سليمان
١٨٨	محمد بن شبيب
٣٩٠	محمد بن عبد الله الأنصارى
١٩٢ ، ٦٨	محمد بن عبد الله بن الحسن
١٦١	محمد بن كرام
٣٤٧	محمد بن كعب القرظى
٣٠٢ ، ١٠٥ ، ٧٠	محمد بن حلى

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
محمد بن محمد	٤٣٤
محمد بن مسلمة	٩٢
محمد بن النعمان	١٩٨
محمد النفس الزكية	٥٨
محي الدين أبو ابراهيم الفاروقى	٢٨٣ ، ٢١٢
محي الدين النوى	٢١١
مختار بن عبيد	٦٧
المزنى [أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى]	٢٢٣
المسعودى	٤٦
مسلم بن أحوز [مسلم بن أحوز المازنى]	٥٨
مصطفى غراتى	٤٧
معاذ بن جبل	٢٣١ ، ٢٦١
معاوية بن أبى سفيان	٣٤ ، ٢٦ ، ٣٤١
معبد بن عباس	٢٧٢
معروف بن فيروز الكرخى	٤٢٦
مغيرة بن سعيد	١٩٥
مغيرة بن شعبة	٦٦
مقاتل بن سلمان	١٧٧ ، ١٥٣ ، ١٣٩

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
	مقداد بن الأشود
٢٩٩	منصور بن عبد الجبار السمعاني
٩٤	موسى جار الله
٦٨ ، ٦٨ ، ١١١ ، ١١٩	موسى بن جعفر
٤٣٢	مهباز الديلمي
[حرف ن]	
٢٩٤	نافع بن عبد الرحمن
٢٩٧	نزال بن سبرة
٢٣٠	النسائي [عبد الرحمن بن أحمد بن شعيب]
٤٥٨	نصر بن إبراهيم
٥٨	نصر بن سيار
٢٧٢	النعمان بن عدي
١٤	النويري
[حرف الواو]	
٤٤٤	وائله بن أسقع
٤٨٤	الوساطي [أبو بكر]
	وليد بن ربيعة
٣٠٦	ومبة بن عبد الله

الاعلام الواردة في الرسالة

الصفحة

[حرف الهاء]

٣١٥

١٩٨ ، ٦٨

١٩٨ ، ٦٨

٥٤

٤٢٧

[حرف ميم]

١٩٢ ، ٥٧

٦٨

٦١

١٤٧

٨٣

٥٦

الاعلام

هارون الرشيد

مشام بن الحكم

مشام سالم الجواليقي

مشام بن عبد الملك

مولاكو

يحيى بن زيد

يحيى بن شبيب

يحيى بن عمر

يعقوب بن علي

يوسف الثمار

يوسف بن عمر الثقفي

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
شكر وتقدير كلمة الناشر	٣
مقدمة	٥
الفصل الأول	١١
اسم المؤلف وكنيته	١١
مولده ونشأته	١١
شيوخه	١٢
مذهبه	١٦
منزله العلمية	١٦
عصره	١٧
وفاته	١٧
وصف المخطوط	١٧
نسبة المخطوط الى المؤلف	١٨
التعريف بالكتاب	٢٠
و منهج المؤلف	
الفصل الثاني	٢٤ ، ٢٥
الوضع السياسى فى عهد الخلافة الراشدة ...	

الموضوع	الصفحة
مواقف الامة الاسلامية في موالاة	
على و معاداته	٣٥
مق ظهر التشيع	٣٧
الفصل الثالث	٤٣ ، ٤٥
التشيع و فرق الشيعة	٤٥
معنى التشيع	٤٥
اقسام التشيع و التطورات في عقائدهم	٤٧
الغلاة و اقسامها الى عدة فرق	٤٨
اسماء الفرق من الغلاة	٤٩
السيائية و عقيدتها	٥١
الزيدية	٥٤
سبب خروج الامام زيد	٥٥
سبب مزيمته	٥٨
سبب تسميتهم	٥٩
فرق الزيدية	٥٩
الجارودية	٦٠
السيائية	٦٢
البترية	٦٢

موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٦٣	آراء الامام زيد و الزيديين
٦٣	آرائهم في الامامة
٦٤	آراءهم الاعتقادية
٦٥	الروافض
٦٥	معنى الرفض لغة واصطلاحاً
٦٥	سبب تسميتهم
٦٦	مق سموا بهذا الاسم
٦٦	فرق الروافض
٦٩	الامامية
٧١	رأى الامامية في الامامة
٧٢	رأى الامامية في الامام
٧٤	الفصل الرابع (الامامة)
٧٤	مفهوم الامامة عند الشيعة
٧٩	منزلة الامام
٧٩	العصمة
٨١	علم الغيب
٨٤	الالوهية
٨٦	الفصل الخامس في عقائد العامة

موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٨٧	عقيدتهم في الصحابة
٩٢	عقيدتهم في أمهات المؤمنين
٩٥	عقيدتهم في القرآن
١٠٠	البدأ
١٠٢	الرجعة
١٠٤	التقية
١٠٦	التمعة
١١٠	الفصل السادس مشابهمهم بالأديان السابقة
١١٠	مشابهمهم باليهود
١١٢	مشابهمهم بالمسيحية
١١٣	مشابهمهم بالمجوس و الفرس
١١٥	الفصل السابع
١١٥	ذم الروافض
١٢٠	حكم علماء الاسلام فيهم
١٢٢	الفصل الثامن - منهج التحقيق
١٢٤	فص المخطوط - التأسيس الاول
١٣٤	ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية
١٣٤	المجوس

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
الزرادنية	١٣٥
الزراشته	١٣٥
الثوية	١٣٥
المانوية	١٣٦
المزدكية	١٣٦
الديسانية	١٣٦
الصامية	١٣٦
أصحاب التماسخ	١٣٦
الصابئة	١٣٧
التمنية	١٤٠
البراهمة	١٤٠
الدهرية	١٤٠
المعطلة	١٤٠
الباطنية	١٤٠
القرامطة	١٤٠
الاسماعيلية	١٤١
اليهود	١٤٢
الغانية	١٤٤

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
العيسوية	١٤٤
المغاربة واليوزعاتية	١٤٤
الربانيون	١٤٤
السامرة	١٤٥
القراؤن	١٤٥
النصارى	١٤٥
ملكانية	١٤٦
النسطورية	١٤٦
اليحقوية	١٤٧
الالبانية	١٤٨
البلبارسية	١٤٨
المقدونسية	١٤٨
المرقوسية	١٤٨
الفرق الداخلة في الدين الحنيف	١٥٣
الصفاتية	١٦٠
الحنبلية	١٦٢
الكرامية	١٦٣
المشبية	١٦٥

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
الاشعرية	١٦٦
الجهمية	١٦٨
الجبرية	١٦٩
القدرية	١٩٦
النجارية	١٧١
المرجئة	١٧٤
الخوارج	١٨٨
الشيعة	١٩٠
السبائية	١٩٥
العلانية	١٩٥
المخيرية	١٩٥
المنصورية	١٩٦
المعمرية	١٩٧
الكيفية	١٩٧
الخطائية	١٩٧
الهاشمية	١٩٨
النعمانية	١٩٨
الباب الاول في رد شبهتهم	٢٠٠
الدليل الاول	٢٠١

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
الدليل الثاني	٢١٢
الدليل الثالث	٢٢٤
الدليل الرابع	٢٢٦
الدليل الخامس	٢٢٩
الدليل السادس	٢٢٦
الدليل السابع	٢٤٣
الدليل الثامن	٢٤٧
الدليل التاسع	٢٤٨
الفصل الثاني	٢٩٢
من عجائب فهمهم	٢٩٢
الفصل الثالث	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال أهل البيت	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال الائمة	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال أبي حنيفة	٣١٢
فضائل الشيخين من أقوال مالك	٣١٥
فضائل الشيخين من أقوال الشافعي	٣١٧
فضائل الشيخين من أقوال أحمد	٣٢٥
فضائل الشيخين من أقوال الأشعري	٣٣٣
فضائل الشيخين من أقوال الغزالي	٣٣٧

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
فضائل الشيخين من أقوال ابن تيمية	٣٩٤
فضائل الشيخين من أقوال التفتازاني	٣٥٠
فضائل الشيخين من أقوال القشيري	٣٧١
فضائل الشيخين من أقوال السهروردي	٣٧٢
فضائل الشيخين من أقوال الكلاباذي	٣٧٧
فضائل الشيخين من أقوال القونوي	٣٧٩
فضائل الشيخين من أقوال الكازروني	٣٨١
فضائل الشيخين من أقوال الشيخ الكبير	٣٨٤
فضائل الشيخين من أقوال الزنكاني	٣٨٤
فائدة أبي محمد المائل	٣٨٧
فائدة في تفصيل حجة الصديق	٣٨٩
الخاتمة	٤٨١
المراجع و المصادر	٤٨٣
فهرس الآيات القرآنية	٥٠٨ - ٥١٥
فهرس الأحاديث النبوية	٥١٦ - ٥٢٣
فهرس الأعلام	٥٢٤
فهرس الكتاب	٥٤٤

انتهت الفهارس و الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات

